

فصل الخطاب

في مواقف الأصحاب

تأليف

الشيخ محمد صالح أحمد الغرسي

١٤١٠هـ - ١٩٩٠م

٢٠٠٢

محمد بن سعود الإسلامية

السعودية

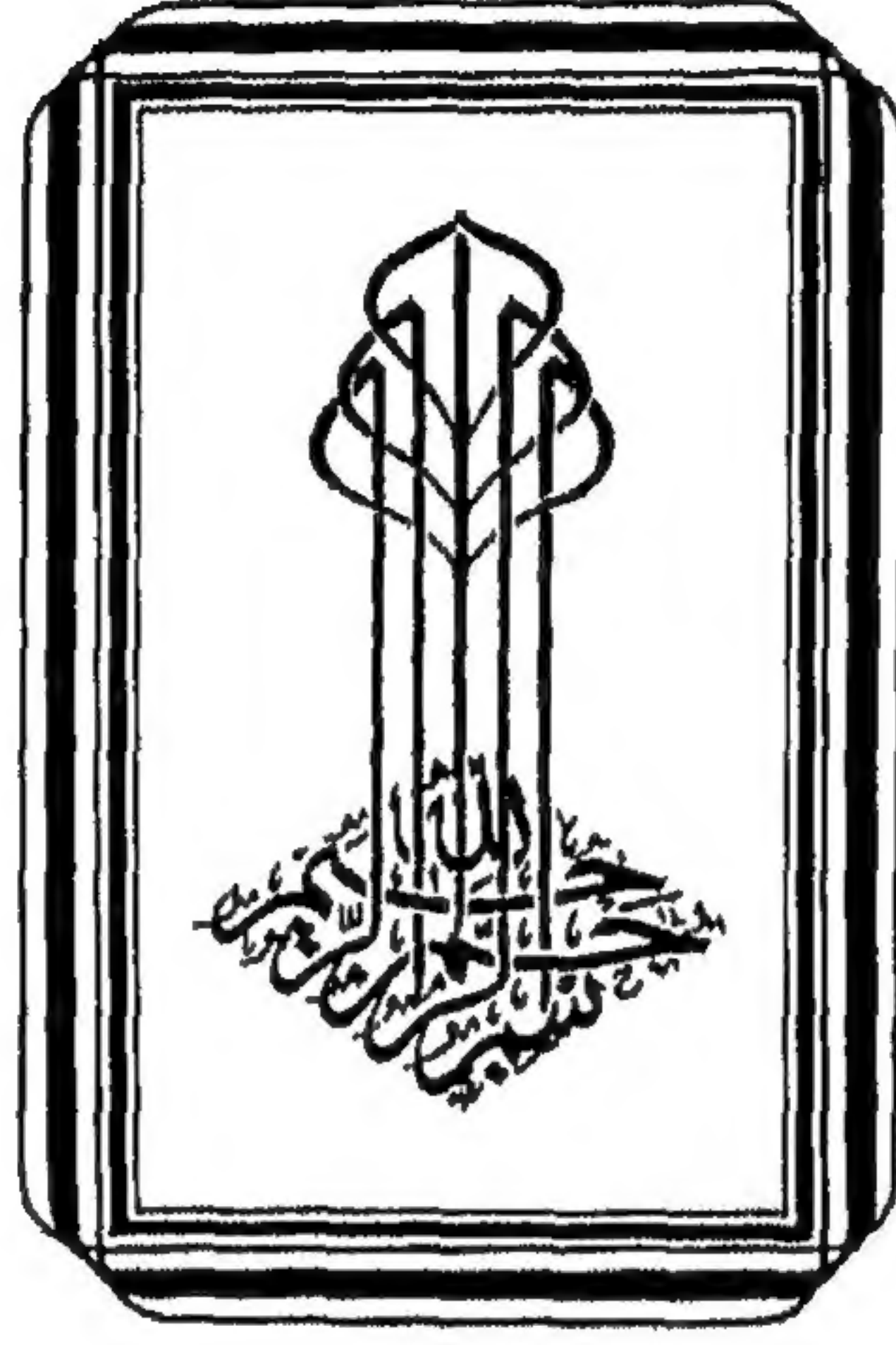
فصل الخطاب

في مواقف الأصحاب

تأليف

الشيخ محمد صالح أحمد الغرسي

١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م



حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الاهداء

قد جرت عادة كثير من المؤلفين بإهداء مؤلفاتهم إلى شخصيات مرتبطة بهم أو هم مرتبطون بها .

وإذا جرينا على طريقهم فمن واجب الاعتراف بالجميل أن نقول احق من يهدى اليه هذا العقد الفريد الذى هو ثمرة من ثمار جهوده الجبارة التى بذلها فى خدمة الإسلام .

رافع راية التحقيق والعرفان الباذل قصارى جهده فى نشر علوم الإسلام .
الواقف كل ما اتاه الله من مواهب وقوى على خدمة الإسلام والمسلمين .
المهاجر فى سبيل خدمة الإسلام وارضاء مولاه للدنيا والراحة وجميع أصناف الملاذ .

شيخى الذى فى حجره تربيت وفى أحضانه ترعرعت وفى اعتابه نشأت .
المربى العظيم والمرجع الحكيم الشيخ محمد العربى كندى

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحابه ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين وبعد .

يتهاون بعض المؤرخين والمؤلفين وبعض عامة الناس في الحديث عن بعض الصحابة رضی الله عنهم ومواقفهم تجاه الأحداث التي جرت في حياتهم فيتناقلون بعض الوقائع التي تسيء إلى بعض صحابة رسول الله وأمهات المؤمنين دون تمحيص أو تدقيق ، اعتمادا على مصادر غير موثوقة وروايات صادرة عن بعض الجهلة من الروافض والمبتدعين والزنادقة والمنافقين واليهود والنصارى الحاقدين على الإسلام العاملين على الكيد له في كل زمان ومكان . فهم لا يتورعون عن القدح في صحابة الرسول الكرام مخالفين بذلك أوامر الله ورسوله التي وصفتهم بالعدالة والاستقامة فكانوا كما وصفهم الله في قوله عز وجل : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (سورة آل عمران ١١٠) وقال فيهم الرسول الكريم طه عليه أفضل الصلاة والتسليم : « لا تسبوا أصحابي فوالله لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه » متفق عليه .

والواجب على كل مسلم الامساك عما شجر بين الصحابة وعدم نسبة شيء منه إليهم بمجرد وروده في كتاب أو سماعه من متحدث ، وأن لا يذكروا إلا بأحسن الذكر . أما المؤرخون والمؤلفون والباحثون عن

الحقيقة فيجب عليهم التثبت من الأخبار وحمل ما يثبت من أفعالهم على الاجتهاد فهم خير الأمة ودعاة الحق وبلغوا القرآن والحديث .

وقد بذل الشيخ / محمد صالح أحمد وفقه الله جهدا طيبا في مؤلفه (فصل الخطاب في مواقف الأصحاب) فقد أبحر في نفائس الكتب ودقق في المراجع التاريخية الموثوقة ليبين لنا مواقف الصحابة كما هي لا كما يريد المغرضون ويفترض الحاقدون . لقد أوجز القول في هذا الباب الواسع ولكن دون خلل . فقد حقق المسائل ووزن الوقائع وتحرى الحق وأنصف الكل ولم يتعصب للبعض فجمع ولم يفرق ووحد ولم يشتم وبنى ولم يهدم وأوضح لكل ذي بصيرة أحوال صحابة الرسول رضوان الله عليهم ومواقفهم الحكيمة في معالجة ما يعترضهم من أمور ومشكلات وأنهم في كل تصرفاتهم مجتهدون في نصره الحق وإعلاء راية التوحيد .

نفع الله بهذا السفر القيم جميع أبناء الأمة الإسلامية وجعله أحد الرايات التي يقتدى بها ويرجع إليها في تحليل بعض مواقف الصحابة وما وقع بينهم من اختلاف في مسائل كلها محل الاجتهاد .

وجزى الله المؤلف خير الجزاء لقاء ما قدم لدينه وأمته والله الهادي إلى سواء السبيل .

د. عبدالله بن عبدالمحسن التركي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ○ الرحمن الرحيم ○ مالك يوم الدين ○ وإياك نعبد
وإياك نستعين ○ اهدنا الصراط المستقيم ○ صراط الذين انعمت عليهم غير
المغضوب عليهم ولا الضالين آمين

اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت
وسلمت وباركت على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم في العالمين، انك
حميد مجيد

واشهد ان لا آله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا محمدا عبده
ورسوله

اما بعد فهذا كتاب فريد في بابه ○ تليد في مادته ولبابه طريف في صورته
وجلبا به ○ اتيت فيه بفصل الخطاب ○ في مواقف الاصحاب ○ ونزهت
به سيرة هؤلاء البررة الانجاء ○ عما علق بها من الزور والارتياب اعتمدت
فيه كلام العلماء المحققين الثقات وعولت على تحقيقات الأئمة المتقنين الاثبات
ورتبته على مقدمة وستة فصول وخاتمة ○ والله أسأل أن يوفقني الى حسن
العمل وأن يجنبني الزيغ والخطل. ويعفو عما اثقل كاهلي من الوزر والزلل

تعريف بالكتاب

للعالم الفاضل السيد محمد خليل المارديني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العليم بما كان وما يكون الملهم لمن شاء من عباده ما شاء من
حقائق العلوم . ودقائق الفهوم .

والصلاة والسلام على منبع العلوم والمعارف الحققة سيدنا محمد
الهادي الى أصوب العلوم وأقومها وعلي آله وصحبه أجمعين

وبعد فهذا كتاب احتوى على أشد ما تمس إليه الحاجة في هذه الحقبة
التي نزل فيها بالمسلمين نائبه لم تنزل بهم قط .

حيث ان البعض الغر من المسلمين يجهلون بمواقف الصحابة
بعضهم تجاه بعض في خضم تلك الفتن التي دخلت اول ما دخلت
من تحت قدمي يهودي ماكر مراوغ خادع خبيث يكن الضغن على
الإسلام والمسلمين

فهذا البعض الغر لجهلهم بكنه هذا الخطر يتناولون على بعض الصحابة بحجة الحمية على الدين وهذه الحال مخالفة صريحة للامر النبوى الجليل ﴿الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا من بعدى﴾ فيجب على المسلمين عامة التنقيب عن مواقف صحابة نبيهم وحوارييه والكشف والتمحيص عن احوالهم كي ترد الامور الى نصابها وسلفنا الصالح رضى الله تعالى عنهم لم يألوا فى هذا المجال جهدا واتوا فى ذلك على كل نقير وقطمير وفتشوا عن جميع ما يأخذه البعض على الصحابة من بعض هنات وبينوا لكل ذلك محامل صحيحة وأجابوا عن كل ما أورد أو يورد باجوبة شافية ملتقاة من كيان التاريخ نفسه لا أنهم تمحلوا وتكلفوا فى المناص مما أورد أو يورد من تلقاء انفسهم فاعطوا الامر حقه وراعوا لنبيهم حرمة فى صحابته وأدوا للنقد التاريخى واجبه فجزاهم الله عن الأمة المحمدية خيرا الجزاء ولكن ذلك منتشر فى كتبهم اشد الانتثار بحيث يحتاج من يريد الاطلاع على كنه الامرالى المجلدات المتعددة من الكتب المختلفة التى لاتحمل إلا بشق الأنفس تفرقت الاجوبة فى بطون كبار الاسفار وانغمرت فى متلاطم امواج التاريخ فلا بد لمن يحب الاطلاع على الواقع التاريخى للصحابة رضوان الله تعالى عليهم من ان يمتلك على الاقل عشرات المجلدات من كتب التاريخ وذلك ليس بأمر هين فى هذا الوسط الاقتصادى الباهظ على الكواهل كما أنه يحتاج إلى صرف عشرات الأيام والليالى من زمانه وهو ايضا ليس بميسر لكل احد فالحاجة ماسة باشدها الى كتاب صغير قليل الحجم كبير الفائدة يجمع لباب المسائل

دون القشور يحقق الامر بمقيار الحق ويزن الحال بميزان العدل يتحرى
الحق للحق ينصف ولا يتعصب يجيب ولا يتمحل يظهر ولا يضمّر
يوحد ولا يفرق يؤلف ولا يتكلف يدبر ولا يدمر يقل ولا يخل وكتاب
بهذا القدر الرشيق وفي هذا المستوى الرفيع لم نجد الى الان وان وجد
فيما مضى فقد اعتدت عليه يد التاريخ ونفته من ساحة الوجود الى
قاعة العدم

فمن الله تعالى على اخينا المؤلف المتضلع من تسليم الاسلام رحيق
علومه بهذه الخدمة الجليلة لصحابة رسول الله ﷺ فاعطى المسألة
حقها ورد الامر الى نصابه واتى في هذا الباب الخطير الدخول بما
لا مزيد عليه وكشف عن مكنونات المسائل نقابها ونقب عن حقائق
الامور حجابها

نعم والحق يقال ان هذا عمل جليل يحتاج الى فطنة بالغة وادراك
نافذ وبصيرة تامة واطلاع كامل على ما اورد حول هذا الامر المتفاقم
كما انه يحتاج في الوقت نفسه الى جهد جهيد وسعى وفير وفحص
تام والتقاط حكيم لكل ماله صلة بالموضوع من نفائس الذخائر وكرائم
الجواهر من بطون المحصنات والعواهر ويحتاج الى سياسة رشيدة في
تنظيم صنوف المسائل وتضلع تام بالعلوم ولا سيما باحوال الصحابة
وسيرهم ومواقفهم وما يؤخذ ويعترض عليه

فالاخ المؤلف شكر الله سعيه أعطى الموضوع حقه فحرر وحقق
وفحص ودقق واتى وانصف وما مر بقضية الا وقتلها بحثا وتحقيقا
وجاهر بالحق على رؤس الاشهاد انصافا له واعطاء لحقه واداء لخدمة
جليلة مست الحاجة اليها

وعمله الجليل هذا يتلخص في أنه عاجل بالبحث والتنقيب مواقف هؤلاء الصحابة الذين دار البحث عن احوالهم سلفا وخلفا وقديما وحديثا إن من الشيعة أومن بعض اهل السنة كموقف الصديق من فاطمة وهجرها له — إن كان — وتخلف على عن بيعته — ان وقع — وامرذى النوزين في عماله وتصرفاته المالية وشأن الذين اشتركوا في وقعة الجمل وصفين وامر التحكيم .

فلم المؤلف في هذه الخطوب العظام شتات ماتفرق في بطون الكتب فاقى بما يشفى الصدور ويثلج القلوب ويزيل دغل البال تجاه بعض من صحابة رسول الله ﷺ وعلى انصاره واشياعه

نعم من الممكن أن بعضا ممن انصبغوا بصبغ محيطهم الجاهل بسيرة ابطال الامة أو ممن تطبعوا بطبيعة الوسط الحاقد على بعض الصحابة الانحياز أو — على الاقل — الذين تأثروا بتأثرات غير لا ثقة للا دب الإسلامى الرفيع إذا عاينوا بعض ما في هذا الدر الثمين أن يشمئزوا منه ويحملوه على التحمل والتكلف وإذا شاهدوا بعض ما في هذا العقد الرصين أن ينفروا عنه لكن هذا لايجمل بالبا حث العلمى فالمنصف يزن الامور بموازين العدل والنصفة لا بميزان الهوى والجور. وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

السيد محمد خليل الماردينى

مفتى فزلتيه

المقدمة

في تعريف الصحابي وفضل الصحابة وبيان ح
من العدالة وما يتعلق بذلك

تعريف الصحابي

اختلف العلماء في تعريف الصحابي وقد تكلم عليه سيد الحفاظ
حجر العسقلاني في الإصابة وبين ما هو الصحيح من الأقوال وا
الكلام في تحقيقه ونكتفى هنا بملخصة كلامه قال رحمه الله :
اصح ما وقفت عليه من ذلك ان الصحابي من لقي النبي
الله تعالى عليه وعلى آله وسلم مؤمنا به ومات على الإسلام. فيد
في من لقيه من طالت مجالسته أو قصرت ومن روى عنه أو لم
ومن غزى معه أو لم يغز ومن رآه رؤية ولو لم يجالس ومن لم
لعارض كالعمى. ويخرج بقيد الإيمان من لقيه كافرا ولو أسلم
ذلك إذا لم يجتمع به مرة أخرى. وخرج بقولنا ومات على الإسلام
من لقيه مؤمنا به ثم ارتد ومات على ردة والعياذ بالله وقد وجد
ذلك عدد يسير ويدخل فيه من ارتد وعاد إلى الإسلام قبل أن يم
سواء اجتمع به صلى الله عليه وآله وسلم مرة أخرى أم لا
وهذا التعريف مبني على الأصح المختار عند المحققين كالبخار
وشيخه أحمد بن حنبل ومن تبعهما ووراء ذلك أقوال أخر شاذة)

(١) الإصابة ج ١ ص ٧ - ٨

نبذة من الأحاديث الواردة في فضل الصحابة

- ١- عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال ○ قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ﴿لاتسبوا اصحابى فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مُدَّ أحدهم ولا نصيفه﴾ (١) متفق عليه
- ٢- عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال: قال صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿النجوم أمانة للسماء فاذا ذهبَت النجوم اتى السماء ماتوعد وأنا أمانة لاصحابى فاذا ذهبَت أنا اتى اصحابى ما يوعدون واصحابى أمانة لأمتى فاذا ذهب اصحابى اتى أمتى ما يوعدون﴾ رواه مسلم
- ٣- عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿خير أمتى قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم﴾ متفق عليه.
- ٤- عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ﴿لاتمس النار مسلما رآنى أو رأى من رآنى﴾ رواه الضياء في الاحاديث المختارة والترمذى وحسنه
- ٥- عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ﴿الله فى اصحابى لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن أحبهم فبحبى أحبهم. ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم

(١) النصيف اما بمعنى النصف أو مكيال يسع نصف مد

ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك
ان ياخذة: ﴿رواه الترمذى وابن حبان

٦- عن انس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ ﴿اصحابى
فى امتى كالملىح فى الطعام لا يصلح الطعام الا بالملىح﴾ رواه ابو يعلى
والبغوى فى شرح السنة

٧- عن بريدة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ﴿ما من احد من اصحابى يموت بارض الا بعث
قائدا ونورا لهم يوم القيامة﴾ رواه الترمذى والضياء

٨- عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ﴿إذا رأيتم الذين يسبون أصحابى فقولوا لعنة
الله على شركم﴾ رواه الترمذى والخطيب ورواه ابن عدى عن عائشة
رضى الله تعالى عنها مرفوعا: إن أشرار أمتى أجرؤهم على أصحابى
٩- عن أنس رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ﴿إن الله اختارنى واختار أصحابى فجعلهم أصحابى
وجعلهم أنصارى وأنه سيجىء فى آخر الزمان قوم ينتقصونهم ألا فلا
تناكحهم ألا فلا تنكحوا إليهم ألا فلا تصلوا معهم ألا فلا تصلوا
عليهم. عليهم حلت اللعنة﴾ رواه الامام الشافعى

١٠- عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم: ﴿إن الله اختار اصحابى على الثقلىن سوى
النبيين والمرسلين﴾ رواه البزار بسند رجاله موثقون
١١- عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ﴿إذا

ظهرت الفتن - اوقال البدع - وسب اصحابي فليظهر العالم علمه فمن
لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه
صرفا ولا عدلا ﴿١﴾

رواه الخطيب في الجامع وروي نحوه ابن عساكر

عدالة الصحابة و اقوال العلماء فيها

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في الإصابة : اتفق اهل
السنة علي أن الجميع عدول ولم يخالف في ذلك الا شذوذ من
المبتدعة. ثم قال وقد ذكر الخطيب في الكفاية فصلا نفيسا فقال:

عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم واختباره عن
طهارتهم واختياره لهم فمن ذلك قوله تعالى: كنتم خير امة اخرجت
للناس (٢): وقوله: وكذلك جعلناكم امة وسطا: (٣) وقوله: والسابقون
الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله
عنهم ورضوا عنه (٤) وقوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من
المؤمنين (٥) وقوله: للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم
واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك
هم الصادقون. والذين تبوأوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر

(١) فرضا ولاسنة (٢) ال عمران ١١٠ (٣) البقرة ١٤٣ (٤) التوبة ١٠٠

(٥) الأنفال ٦٤

اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (١) وقوله تعالى: لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة: (٢) في آيات كثيرة يطول ذكرها وأحاديث شهيرة يكثر تعدادها وجميع ذلك يقتضى القطع بتعديلهم ولا يحتاج احد منهم مع تعديل الله له الى تعديل احد من الخلق على انه لو لم يرد من الله ورسوله فيهم شيء مما ذكرناه لأوجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد ونصرة الاسلام وبذل المهج والأموال وقتل الآباء والأبناء والمناصحة في الدين وقوة الايمان واليقين القطع على تعديلهم والاعتقاد لنزاهتهم وانهم كافة افضل من جميع المعدلين والمزكين الذين يجيئون من بعدهم. هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتمد قوله

ثم روى الخطيب بسنده الى ابى زرعة الرازى قال: اذا رأيت الرجل ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فاعلم انه زنديق وذلك ان الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق وانما ادى ذلك الينا كله الصحابة وهؤلاء يريدون ان يخرجوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة والجرح بهم اولى وهم زنادقة انتهى كلام الخطيب

(١) الحشر ٨-٩ (٢) الفتح ١٨

ثم قال الحافظ ابن حجر: قال ابو محمد بن حزم الصحابة كلهم من أهل الجنة قطعاً قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾^(١) وقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى أُولَئِكَ مِنْهَا مُبَعَدُونَ﴾^(٢) فثبت أن الجميع من أهل الجنة وأنه لا يدخل أحد منهم النار لأنهم المخاطبون بالآية السابقة

فإن قيل التقييد بالأنفاق والقتال في الآية يخرج من لم يتصف بذلك وكذا التقييد بالاحسان في الآية السابقة وهي قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ الآية: يخرج من لم يتصف بذلك

فالجواب عن ذلك أن التقييدات المذكورة خرجت مخرج الغالب والافالمراد من اتصف بالأنفاق والقتال بالفعل أو بالقوة.

ثم قال الحافظ وقد كان تعظيم الصحابة ولو كان اجتماعهم بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قليلاً مقررًا عند الخلفاء الراشدين وغيرهم واستدل على ذلك بآثار يطول نقلها ثم قال وفي ذلك أبين شاهد على أنهم كانوا يعتقدون أن شأن الصعبة لا يعدله شيء كما ثبت في الأحاديث الصحيحة (٣)

وقال العلامة القرطبي رحمه الله تعالى: لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به إذا كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل وهم كلهم لنائمة وقد تعهدنا الله بالكف

(١) الحديد ١٠ (٢) الأنبياء ١٠١ (٣) الأصابة ١٠٠ بتصرف

عما شجريينهم وأن لا نذكرهم إلا بأحسن الذكر لحرمة الصحبة ولنهي
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سبهم وان الله تعالى غفر لهم
واخبر بالرضى عنهم. هذامع ما ورد من الاخبار من طرق مختلفة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان طلحة شهيد يمشى على وجه
الارض فلو كان ماخرج اليه من الحرب عصيانا (١) لم يكن بالقتل
فيه شهيدا لان الشهادة لا تكون الا بالقتل في الطاعة. ومما يدل على
ذلك ما قد صح بان قاتل الزبير في النار وقوله عليه السلام: بشر قاتل
ابن صفية بالنار واذا كان كذلك فقد ثبت ان طلحة والزبير غير
عاصيين ولا آثمين بالقتال وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أريقَت
بينهم فقال تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون
عما كانوا يعملون (٢)

وقال التفتازاني: يجب تعظيم الصحابة والكف عن
مطاعنهم وحمل ما يوجب بظاهره الطعن فيهم على محامل وتاويلات
سيما المهاجرين والانصار واهل بيعة الرضوان ومن شهد بدرا وأحدا
والحديبية فقد انعقد على علوشانهم الإجماع وشهدت بذلك الآيات
الصراح والأحاديث الصحاح وتفصيلها في كتب الحديث والسير
والمناقب ولقد امر النبي ﷺ بتعظيمهم وكف اللسان عن الطعن فيهم.

(١) هذا التعبير غير محرر فان طلحة والزبير لم يخرجوا الى حرب على
قطعا وانما خرجوا اما للاصلاح بين الناس او للاقتصاص من قتلة عثمان كما سيأتى
بيانه وما وقع من الحرب كان فلتة بدون قصد من الفريقين (٢) تفسير القرطبي

حيث قال : اكرموا اصحابي فانهم خياركم وقال لاتسبوا اصحابي الحديث وقال : الله الله في اصحابي الحديث (١)

وقال ابن حجر الهيثمي ويجب الإمساك عما شجر أي وقع بينهم صفحا عن اخبار المؤرخين سيما جهلة الروافض والمبتدعين القادحين في احد منهم فقد قال عليه السلام : إذا ذكر اصحابي فامسكوا والواجب على كل من سمع شيئا من ذلك أن يتثبت فيه ولا ينسبه إلى احد منهم بمجرد رؤيته في كتاب او سماعه من شخص بل لابد أن يبحث عنه حتى يصح عنده نسبه إلى احدهم . فحينئذ الواجب أن يلتمس لهم احسن التأويلات وأصوب المخارج اذ هم اهل لذلك كما هو مشهور في مناقبهم ومعدود من مآثرهم مما يطول إيراده وما وقع من المنازعات والمخاربات فله محامل وتاويلات واماسبهم والطعن فيهم فإن خالف دليلا قطعيا كقذف عائشة رضي الله عنها وإنكار صحبة أبيها كان كفرا وإن كان بخلاف ذلك كان بدعة وفسقا (٢)

وتعجل هنا بذكر محامل ووجهات ما جرى بينهم من المنازعات والمشاجرات ونرى أن خير ما نشبه هنا ما قاله الشيخ محي الدين النووي في ذلك حيث قال

واما عثمان رضي الله عنه فخلافه صحيحة بالإجماع وقتل مظلوما وقتلته فسقة لان موجبات القتل مضبوطة ولم يجز منه رضي الله عنه ما يقتضيه ولم يشارك في قتله احد من الصحابة وانما

(١) شرح المقاصد ٢ — ٣ : ٣

(٢) الصواعق المحرقة ٢١٤

قتلته همج ورعاع من غوغاء القبائل وسفلة الأطراف والأراذل تحزبوا .
وقصدوه من مصر فعجزت الصحابة الحاضرون عن دفعهم فحصروه
حتى قتلوه رضي الله عنه

وأما علي رضي الله تعالى عنه فخلافته صحيحة بالإجماع
وكان هو الخليفة في وقته لا خلافة لغيره
وأما معاوية رضي الله تعالى عنه فهو من العدول الفضلاء
والصحابة النجباء

وأما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبهة
اعتقدت تصويب انفسها بسببها وكلهم عدول رضي الله تعالى عنهم
ومتأولون في حروبهم وغيرها ولا يخرج شيء من ذلك احدا منهم عن
العدالة لانهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل الاجتهاد كما يختلف
المجتهدون بعدهم في مسائل من الدماء وغيرها ولا يلزم من ذلك نقص
احد منهم

واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة
فلشدة اشتباها اختلف اجتهدهم وصاروا ثلاثة اقسام
قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وأن
مخالفه باغ فوجب عليهم نصرته وقاتل الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا
ذلك ولم يكن محل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة إمام العدل
في قتال البغاة في اعتقاده

وقسم عكس هؤلاء ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في
الطرف الآخر فوجب عليهم مساعدته وقاتل الباغي عليه
وقسم ثالث اشتبهت عليهم القضية وتحيروا فيها ولم يظهر
لهم ترجيح احد الطرفين فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو
الواجب في حقهم لانه لا يحل الإقدام على قتال المسلم حتى يظهر
انه مستحق لذلك ولو ظهر هؤلاء رجحان احد الطرفين وأن الحق معه
لما جاز له التأخر عن نصرته في قتال البغاة عليه
فكلهم معذورون رضي الله تعالى عنهم ولهذا اتفق اهل
الحق ومن يعتد به في الإجماع على قبول شهاداتهم ورواياتهم وكال
عدالتهم رضي الله تعالى عنهم اجمعين (١)

(١) شرح النووي على مسلم — ج — ١٥ ص ١٤٩

أمورهامة لا بد من التنبيه عليها

مما ينبغي التنبيه عليه في هذا المقام عدة أمورهامة قررها الأئمة الأعلام والمحققون من مشايخ الإسلام نسير على ضوئها في هذا الكتاب: نوردها في الفقرات التالية

١- الذي أطبق عليه الأئمة الفقهاء والأصوليون والحفاظ أن الحديث الضعيف حجة في المناقب كما أنه حجة في فضائل الأعمال وأنه لا يقبل في الجرح والمثالب إلا الحديث الصحيح السليم من الطعن والقدح

٢- أن الصحابة كلهم عدول بتعديل الله ورسوله وأئمة الإسلام لهم وكل ما عارض ذلك مما يوجب القدح فيهم والجرح في عدالتهم يجب رده إن لم يثبت بطريق صحيح وهو الكثير منه ويجب تأويله وحمله على محامل حسنة تتفق مع عدالتهم الثابتة إن ثبت بطريق صحيح وهو القليل النادر

وهذه القاعدة التي قررها الأئمة المحققون يجب أن تجعل دستوراً يفرع إليه الباحث في كل ما يعرض له مما فيه دخل على أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليهم وسلم وأن يجعلها نصب عينيه والاضل وغوى وتورط في مهواة الوقوع في أعراض خيار الأمة وباء بغضب من الله ورسوله

٣- قرر المحققون من علماء الجرح والتعديل: أن من ثبتت امامته

وعدالته وكثر مادحوه ومزكوه وندرجارحه وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب مذهبي أو غيره فإننا لانلتفت إلى الجرح فيه ونعمل فيه بالعدالة. فمثلا لايقبل قول ابن معين في الشافعي ولو فسر وأتى بألف إيضاح لقيام الدليل القاطع على أنه غير محق بالنسبة إليه (١). فاذا كان هذا في حق علماء الامة فكيف باصحاب رسول الله ﷺ

٤- أن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ليسوا بمعصومين من الاثام فان العصمة لا تجب لاحد من اصحاب رسول الله ﷺ ولا تجب لأحد عند اهل السنة إلا للأنبياء عليهم افضل الصلاة واكمل السلام وانما هم محفوظون عن أن تجرح الذنوب في عدالتهم الثابتة فاذا بدرت منهم هفوة بمقتضى البشرية وان كانت من الكبائر— كما ثبت تلبس بعض منهم ببعض الكبائر في بعض الأحاديث الصحيحة— بادروا الى الإقلاع عنها والتوبة عن تلك الزلة وتلا فيها بالانقياد لأقامة الحد عليهم وبمحاسبة النفس وتقريعها والاستكثار من الأعمال الصالحة والأزدياد منها حتى أن الزلة منهم تكون سببا لعلو درجاتهم ورفعة مقاماتهم عند الله تعالى

قال تقى الدين ابن تيمية ونشهد أن الواحد منهم اذا أذنب ذنبا فان الله لا يعفده في الآخرة ويدخله الجنة وعقوبة الآخرة تزول عنه إما بالتوبة منه وإما بحسناته الكثيرة وإما بمصائبه المكفرة وإما بدعاء

(١) انظر الطبقات الكبرى لتاج الدين السبكي — ١ — ١٨٨ الى ١٩٧

النبي ﷺ لهم في حياته وبعد مماته وإما بدعاء المؤمنين لهم فإن المسلمين ما يزالون يدعون لهم إلى غير ذلك من مكفرات الذنوب (١) وكلام ابن تيمية هذا يوافق ما تقدم عن ابن حزم

٥- يجب على كل أحد الغض عن عيوب المسلمين وطلب المعاذير لهم وتحسين الظن بهم ويحرم عليه تتبع عوراتهم وتقصى زلاتهم وذكرهم بما يسوؤهم وتنقيصهم وإن كان بما فيهم فإذا كان هذا في حق أحاد الأمة فكيف بأصحاب رسول الله ﷺ وقد قال الله تعالى فيما يرويه عنه النبي ﷺ ﴿من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب﴾ رواه البخاري

٦- أن جل ما ثبت عن الصحابة بطريق صحيح مما يؤهم القدرح في عدا لئهم إنما صدر عنهم بتأول واجتهاد وهم مأجورون عليه
٧- قال أبو العباس ابن تيمية: أكثر المنقول من المثالب والمطاعن في الصحابة كذب إما كذب كله وإما محرف قد دخله من الزيادة والنقصان ما يخرج به إلى الذم والطعن يرويه الكذابون المعروفون بالكذب مثل أبي مخنف لوط بن يحيى ومثل هشام بن محمد بن السائب الكلبي (٢) وأما لهم من الكذابين والكلبي من أكذب الناس وهو شيعي يروي عن أبيه وعن أبي مخنف وكلاهما متروك كذاب. ثم نقل كلام علماء الجرح والتعديل في الكلبي وإطبا قهم على وصفه

(١) منهاج السنة بتصرف ٣ - ١٧٩

(٢) ولشام كتاب في مثالب الصحابة ولأبي مخنف مؤلف في وقعة صفين

بالكذب وسقوط الرواية (١)

واما أبو مخنف فقد قال ابن كثير: إنه شيعي ضعيف الحديث عند الأمة (٢) وقال: هو متهم فيما يرويه لاسيما في باب التشيع (٣) وقال الحافظ الذهبي أبو مخنف اخباري تالف لايوثق به تركه أبوحاتم وغيره (٤) وقال الفتني لوط بن يحيى كذاب (٥) وقال ابن عراق: لوط بن يحيى أبو مخنف كذاب تالف (٦)

٨- عد العلماء من امارات وضع الحديث أن يكون مخالفا للنصوص الصحيحة او القواعد المقررة بحيث لا يمكن الجمع بينه وبينها وكذا عدوا من علامات وضعه أن يكون الراوى رافضيا والحديث في مناقب اهل البيت أو في مثالب من حاربهم

٩- أن أحدا من المؤرخين لم يلتزم الصحة في كل ما ينقله ويرويه ولم يذكر احد منهم ما يذكره على انها كلها حقائق تاريخية سليمة من الطعن والقدح وإنما المؤرخون ثلاث طوائف

١- طائفة اعتقدت أن التدين والتقرب إلى الله لا يتم إلا بإنشاء أحاديث فيها استحقاق للصحابة والسلف والاستخفاف بهم وبالاسترسال في اختراع الأقوال والأفعال عنهم من اضراب ألى مخنف والكلبي ويلحق بهم المسعودي صاحب مروج الذهب في التاريخ فقد

(١) منهاج السنة ٣ - ١٧٩ - (٢) البداية والنهاية ٨ - ٢٠٢

(٣) البداية والنهاية ٨ - ٢٧٤ (٤) تعليقات محب الدين الخطيب على العواصم

من القواصم ٦٣ (٥) قانون الموضوعات ٢٨٦ (٦) تنزية الشريعة - ١ - ٩٨

قال القاضي أبو بكر بن العربي: أما المبتدع المحتال فالمسعودي فإنه يأتي منه متاخمة الاتحاد فيما يرويه من ذلك وأما البدعة فلاشك فيه (١) وبدعته كل من التشيع والاعتزال

ومن هذا القبيل كل ما يكتبه الروافض عن تاريخ الصحابة رضي الله عنهم وكذا ما يكتبه المستشرقون عن تاريخ الإسلام وعن الإسلام عامة وما يكتبه اذئاب المستشرقين الذين كل همهم إرضاء قلوبهم من المستغربين من امثال حسين هيكل واحمد أمين وفريد وجدي فليكن المسلم على حذر من هذه الكتب

٢- وطائفة من اهل الإنصاف والامانة وجلالة العلم ومتانة الديانة كالامام المجتهد صاحب المذهب المنقرض سيد المفسرين والمؤرخين أبي جعفر ابن جرير الطبري وكالحافظ الكبير المبرز ابن عساكر وكالحافظ ابن كثير رأت أن من الإنصاف والأمانة أن تجمع أخبار الإخباريين من كل المذاهب والمشارب وقد اثبتت هذه الطائفة في اكثر الروايات إن لم نقل في كلها أسماء رواتها ليكون الباحث على بصيرة من كل خبر با لبحث عن حال رواته ويكون النقد في متناول اليد ورأوا أنهم قدخرجوا بذلك عن العهدة فقد كان الحفاظ المتقدمون يعدون ذكر السند بيانا لحال الخبر ومغنيا عنه إذ كان علم الإسناد يعيش فيهم على أتم وجه وقد صرح هؤلاء بأنهم لم يلتزموا الصحة كما تقدم عن ابن كثير في أبي مخنف مع كثرة روايته عنه وقال الطبري في آخر مقدمة تاريخه فما يكن في كتابي هذا من خبر ذكرناه عن

(١) العواصم من القواصم ٢٤٩ -

الماضين مما يستنكره قارئه ويستشعنه سامعه من اجل أنه لم يعرف له وجهها في الصحة ولا معنى في الحقيقة فليعلم أنه لم يؤت ذلك من قبلنا وإنما أتى من قبل بعض ناقليه إلينا وإنما أدينا ذلك على نحو ما أدى إلينا (١) وقال إذ لم نقصد بكتابنا هذا قصد الاحتجاج (٢) ومن ثمة نرى تكرر أسماء أبي مخنف والكلبي واضرابهم على صفحات هذه التواريخ وربما نبه بعض هؤلاء على حال الأخبار صحة وضعفا ووضعها ولا بن كثير حظ وافر من هذا

وقد وصلت إلينا هذه التركة لا على أنها تاريخنا بل على أنها مادة غزيرة للدرس والبحث ينخل منها تاريخنا

قال الحافظ ابن حجر إن الحفاظ الأقدمين يعتمدون في روايتهم الأحاديث الموضوعة مع سكوتهم عنها على ذكر الأسانيد لاعتقادهم أنهم متى أوردوا الحديث بإسناده فقد برءوا من عهده واسندوا امره الى النظر في اسناده (٣)

وما احسن ما قاله محب الدين الخطيب: إن مثل الطبري ومن في طبقة من العلماء الثقة المستبشرين في إيرادهم الأخبار الضعيفة كمثل رجال القضاء الآن إذا ارادوا أن يبحثوا في قضية فإنهم يجمعون كل ما تصل إليه أيديهم من الأدلة والشواهد المتصلة بها مع علمهم بتفاهة بعضها أو ضعفه اعتمادا منهم على أن كل شيء سيقدر قدره وهكذا الطبري وكبار حملة الأخبار من سلفنا كانوا لا يفرطون في خبر مهما علموا من ضعف ناقله خشية أن يفوتهم باهماله شيء من

(١) الطبري ١ — ٥ — (٢) الطبري — ١ — ٤ (٣) لسان الميزان ٣ — ٧٥

العلم ولو من بعض النواحي الا انهم يوردون كل خبر معزوا الى راويه
ليعرف القارئ قوة الخبر من كون رواته ثقاتاً أو ضعافاً
لا يوثق بهم وبذلك يرون أنهم أدوا الأمانة ووضعوا بين ايدي القراء
كل ما وصلت اليهم ايديهم (١)

وكذلك صنع قدامى المفسرين قال العلامة محمد زاهد الكوثري
ترى كثيراً من المفسرين دونوا ما يظنون أن به نفعاً لتبيين بعض
النواحي في انباء القرآن الحكيم من معارف عصرهم المتوارثة من اليهود
وغيرهم تاركين امر غربلتها لمن بعدهم من النقاد حرصاً على إيصال
تلك المعارف إلى من بعدهم لاحتمال أن يكون فيها بعض فائدة في
إيضاح بعض ما أجمل من الانباء في القرآن الحكيم لا لتكون تلك
الروايات حقائق في نظر المسلمين يراد اعتقاد صحتها والاخذ بها على
علاتها بدون تمحيص (٢)

قال السخاوي: لا يبرأ من العهدة في هذه الأعصار بالاختصار على
الإسناد بذلك لعدم الامن من المحذور به وإن صنعه أكثر المحدثين في
الأعصار الماضية من سنة مائتين وهلم جرا فانهم إذا ساقوا الحديث
باسناده اعتقدوا أنهم برؤا من العهدة قال شيخنا — العسقلاني —
وكان ذكر الإسناد عندهم من جملة البيان (٣)

٣ — وطائفة ثالثة اخذت من هذه وتلك بدون تكلف عناء بحث
وتحقيق ولا تجشم معاناة تمحيص وتدقيق وخلطت الغث بالسمين

— (١) مجلة الازهر ٢٤ — ٢١٤ — (٢) مقالات الكوثري ٣٤ —

(٣) شرح الفية العراقي ١٠٦

وقطعت الأخبار عن أسانيدها وذكرتها كأنها حقائق تاريخية وربما فرعت عليها التفريعات وبنت عليها الأحكام ولَبَسَتْ الأمر بهذا الصنيع على الناس حتى على أجلاء العلماء حتى أن كثيرا من المختلقات التي ليس لها نصيب من الصحة قد تحولت بين الناس من أجل صنيعهم هذا حتى في الأوساط العلمية إلى مسلمات لا تحتمل النقاش

ولعل هذه الطائفة كانوا يرون المبرر لاسترواحهم هذا أن مفاد هذه الأخبار أحداث تاريخية من حقها التساهل فيها ولا تحتاج إلى التشدد في النقد مثل أحاديث الأحكام وهم على حق في هذه الملاحظة لكن لا على طول الخط بل مادامت هذه الأخبار لأمساس لها بالعقيدة الإسلامية ولاصلة لها بالأحكام الشرعية أما إذا كان لها أدنى علاقة بأحد هذين الأمرين ولاسيما إذا أصابت العقيدة الإسلامية والأحكام الشرعية في صميمها بتشويه سيرة الرعيل الأول من حملة الشرع ونقله الإسلام إلينا أصحاب محمد ﷺ والتابعين لهم بإحسان فيجب أن توضع تحت النقد الشديد. وتجب بالملح الذي تفرد به علماء الإسلام في علم مصطلح الحديث

وبعض هذه الطائفة أقل من إدراج الموضوعات في كتابه وبعضها أكثر منه

ومن الذين لهم مشاركة في هذا النوع من الأخذ أبو الفداء في المختصر في أخبار البشر والسيوطي في تاريخ الخلفاء وعبد الوهاب النجار في كتابه الخلفاء الراشدون والشبلنجي في نور الأبصار وهو محشو بالروايات الموضوعية والأقوال المختلفة

وللعلامة المحقق ابن خلدون في تاريخه على ما أجاد فيه من الجمع والتلخيص والاختصار وما إمتاز به من ربط الأحداث بأسبابها وتحويل التاريخ بهذا الصنيع الى نوع من الفلسفة - له ايضا مشاركة في هذا النوع من الانحد

١٠- هناك كتب قديمة وحديثة محشوة بالأقوال المكذوبة والروايات المختلفة يتشكك الباحث الثقف النبيه في امرها هل هي من النوع الاول أم من النوع الثالث

فمن الكتب القديمة كتاب الإمامة والسياسة. المنسوب لابن قتيبة فقد أنكر عليه المحققون صنيعه فيه وشنعوا عليه اشد تشنيع فممن شنع عليه ابن حجر الهيتمي في تطهير الجنان (١) والقاضي ابوبكر ابن العربي في العواصم من القواصم حيث قال: ومن اشد شىء على الناس جاهل عاقل او مبتدع محتال. فاما الجاهل فهو ابن قتيبة فلم يبق ولم يذر للصحابة رسما في كتاب الإمامة والسياسة أن صح عنه جميع ما فيه (٢)

ويلاحظ أن القاضي أبابكر متشكك في نسبة جميع ما في هذا الكتاب الى ابن قتيبة وذلك لأن جلاله ابن قتيبة قاضية بالتشكك في هذا الامر

وقد ادعى الشيخ محب الدين الخطيب أنه ليس من تأليفه وأنه مدسوس عليه من خبيث صاحب هوى وبرهن على ذلك بأمرين

(١) تطهير الجنان - ٤٣ - (٢) العواصم ٢٤٨ -

- ١- أنه ذكرت فيه أمور وقعت بعد موت ابن قتيبة
٢- أن مؤلفه يروى كثيرا عن اثنين من كبار علماء مصر وابن قتيبة لم يدخل مصر ولا اخذ عن هذين العالمين فدل ذلك على ان الكتاب مفسوس عليه(١)

واما الكتب الحديثة فكثيرة نخص منها بالذكر كتاب. تاريخ صدر الإسلام والدولة الاموية - لعمر فروخ فقد تصور الاحداث والمشاجرات الجارية بين الصحابة مثل الاحداث والمشاجرات الجارية بينه وبين بنى قومه في كونها من اجل التغالب على الملك والثروة والاستعمار ومبنية على الكذب والخداع والتزوير وقاس الملوك بالزباليين وصاغها كما تصورهما صياغة ادبية خلاصة واعتمد في هذا الصنيع على الاخبار المكذوبة والروايات المختلفة التى حشى بها امثال كتاب الامامة والسياسة

- ١١- واخيرا الذى اوصى به المحققون ان لايقنع الباحث لشيء مما يراه في كتب التواريخ إلا ان رآه في كلام حافظ وقديين سنده وحاله أو نقله عنه ثقة، وبالجملة على قارئ كتب التاريخ أن يكون على غاية من الحذر واليقظ .

(١) التعليقات على العواصم من القواصم — ٢٤٥ و ٢٤٨

خاتمة المقدمة

اعلم انه قد يستشكل ماتقدم من عدالة جميع الصحابة بدون استثناء بالحديث الذى رواه الشيخان وغيرهما عن النبى ﷺ قال: ﴿انه سيجاء برجال من أمتى فيؤخذ بهم ذات الشمال (١) فاقول يارب اصحابى. فيقول الله إنك لاتدرى ما احدثوا بعدك. فاقول كما قال العبد الصالح: وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شىء شهيد* إن تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم* (٢) قال: فيقال: انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم﴾ وفى بعض الروايات. فاقول: بعدا لهم وسحقا. وقد تكلم على هذا الحديث العلماء بما يزيح الاشكال ويريح البال واليك صفة ما قالوه.

قال اكثر العلماء المراد بالاصحاب من صحب النبى ﷺ كما هو الظاهر المتبادر ثم اختلفوا. فقل هوؤلاء هم الذين ارتدوا على عهد الى بكر فقاتلهم ابوبكر حتى قتلوا وماتوا على الكفر وقيل هم المنافقون. وقيل هم قوم من جفاة الأعراب دخلوا فى الإسلام رغبة ورهبة. قال النووى قيل هم المنافقون المرتدون فيجوز أن يحشروا بالغرة والتحجيل

(١) اى يذادون عن الحوض يوم القيامة ويذهب بهم ذات الشمال وهى جهة

النار (٢) المائدة ١١٧ - ١١٨ -

لكونهم من جملة الأمة فيناديهم من اجل السيمة التي عليهم فيقال إنهم بدلوا بعدك أي لم يموتوا على ظاهر ما فارقتهم عليه. قال القاضي عياض وغيره وعلى هذا فيذهب عنهم الغرة والتحجيل ويطفأ نورهم. وقيل لا يلزم ان يكون عليهم السيمة بل يناديهم لما كان يعرف من إسلامهم وقيل المراد بالأصحاب الأمة وهؤلاء هم أصحاب الكبائر والبدع الذين ما توا على الاسلام وعلى هذا فلا يقطع بدخول هؤلاء النار لجواز أن يذادوا عن الخوض اولاً عقوبة لهم ثم يرحموا ولا يمتنع أن يكون لهم غرة وتحجيل فعرفهم بالسيمة واستبعد هذا القول بانه لا يقال للمسلم ولو كان من اصحاب الكبائر او مبتدعا سحقا. واجيب بانه لا يمتنع أن يقال ذلك لمن علم أنه قضى عليه بالتعذيب على المعصية ثم ينجو بالشفاعة فيكون قوله سحقا تسليما لأمر الله مع بقاء الرجاء (١)

(١) ملخص من فتح الباري ١١ — ٣٢٤ المطبعة البهية

الفصل الاول في خليفة رسول الله ابى بكر الصديق

فضائل ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه

- ١- عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: ﴿إِنْ مِنْ نَاسٍ أَمِنَ النَّاسُ عَلَىٰ فِي صَحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبَا بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا غَيْرَ رُبِّي لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامُ وَمُودَتُهُ لَاتَّبِقِينَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْخَةٌ الْإِخْوَانَةِ ابى بكر﴾ متفق عليه
- ٢- عن عمرو بن العاص رضى الله عنه انه قال قلت لرسول الله ﷺ اى الناس احب اليك قال: عائشة. قلت من الرجال قال: ابوها. قلت ثم من قال: عمر. فعد رجالا فسكت مخافة ان يجعلنى في آخرهم متفق عليه
- ٣- عن ابى هريرة عن النبى ﷺ قال: ﴿أَمَّا إِنَّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي﴾ رواه ابوداود
- ٤- وعنه عن النبى ﷺ قال: ﴿مَا لِأَحَدٍ عِنْدَنَا يَدٌ إِلَّا وَقَدْ كَافَأْنَاهُ مَا خَلَا ابى بَكْرٍ فَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا يَدٌ يَكْفِيهِ اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا نَفَعْنِي مَالٌ أَحَدٌ قَطُّ مَا نَفَعْنِي مَالُ ابى بَكْرٍ﴾ رواه الترمذى
- ٥- عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبى ﷺ قال لَأبى بَكْرٍ ﴿أَنْتَ صَاحِبِى عَلَى الْحَوْضِ وَصَاحِبِى فِي الْغَارِ﴾ رواه الترمذى
- ٦- عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت. دخل ابوبكر على رسول الله ﷺ فقال: انت عتيق الله. فمن يومئذ سمي عتيقا رواه الترمذى

٧- عن محمد بن الحنفية رضى الله تعالى عنه قال قلت لابي:
اي الناس خير بعد النبي ﷺ. قال: ابوبكر. قلت ثم من قال عمر
وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين
رواه البخارى

٨- عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال: كنا في زمن النبي
ﷺ لانعدل باي بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبي
ﷺ لانفاضل بينهم رواه البخارى

٩- عن عمر رضى الله تعالى عنه قال: امرنا رسول الله ﷺ
ان نتصدق فوافق ذلك عندي مالا فقلت اليوم اسبق ابابكر ان سبقته
يوما. قال: فجئت بنصف مالي فقال رسول الله ﷺ: ما أبقيت
لاهلك فقلت مثله. واتى ابوبكر بكل ما عنده فقال ياابابكر ما أبقيت
لاهلك فقال: أبقيت لهم الله ورسوله قلت لاسبقه الى شىء ابدأ ○
رواه الترمذى وابوداود

١٠- عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قبض رسول الله
ﷺ فارتدت العرب واشرب (١) النفاق فنزل باي ما لونزل بالجهال

(١) اي ارتفع وعلى يقال اشرب له واليه اشربا مدعته او ارتفع لينظر
والهبط الكسر والإلانة يقال هاض فلان لشيء كسره وألانه والخطل المنطق
الكثير الفاسد اي الا قام الى اسرع ما يكون بتقويم فاسدها وامسك عنانها
واجرائها في مجراها الصحيح، والاحوذى القائم بالامور على وجه السداد، ويقال
هو نسيج وحده وهو مدح اي لا ثاني له وكذلك قريع وحده اي لا يقارعه
في الفضل احد —

الراسيات لها ضها قالت. فما اختلفوا في نقطة الاطار الى بخطها وعنانها. ثم ذكرت عمر بن الخطاب فقالت: كان والله احوذيا نسيج وحده قد اعد للامور اقرانها ○ قال الهيثمي رواه الطبراني بطرق رجال احدها ثقات

١١ — عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه كان يقول على منبر الكوفة: خير هذه الامة بعد نبيا ابو بكر ثم عمر ○ قال ابن تيمية هذا القول متواتر عنه كرم الله وجهه روى عنه من اكثر من ثمانين وجها (١)

النصوص المصرحة بخلافة الصديق والمشيخة اليها

١ — عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال لي رسول الله ﷺ في مرضه (وادعى لي ابا بكر اباك واخاك حتى اكتب كتابا فاني اخاف ان يتمنى متمن ويقول قائل انا اولى ويأبى الله والمؤمنون الا ابا بكر * رواه الشيخان

٢ — عن جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه قال: اتت امرأة الى النبي ﷺ فا مرها ان ترجع اليه فقالت أرأيت ان جئت ولم اجدك — كأنها تعنى الموت — قال: إن لم تجدني فأني ابا بكر * متفق عليه

(١) منهاج السنة

٣- عن أبي موسى الأشعري قال مرض النبي ﷺ فاشتد مرضه فقال : مروا ابابكر فليصل با لناس قالت عائشة يا رسول الله انه رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع أن يصل با لناس فقال : مروا ابا بكر فليصل با لناس فعادت فقال : مري ابا بكر فليصل با لناس فانكن صواحب يوسف. فاتاه الرسول فصلى با لناس في حياة رسول الله ﷺ * متفق عليه وهو من الاحاديث المتواترة

٤- عن عائشة رضی الله تعالى عنها عن النبي ﷺ قال ﴿ لا ينبغي لقوم فيهم ابو بكر ان يؤمهم غيره ﴾ رواه الترمذی

٥- عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ (اقتدوا بالذين من بعدى ابي بكر وعمر) رواه احمد وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه

٦- عن انس قال : بعثنى بنوا المصطلق الى رسول الله ﷺ أن سله الى من ندفع صدقاتنا بعدك فأتته فسأله فقال : الى ابي بكر * رواه الحاكم وصححه

٧- عن سفينة لما بنى رسول الله ﷺ المسجد وضع في البناء حجرا فقال لأبي بكر : ضع حجرك الى جنب حجري . ثم قال لعمر : ضع حجرك الى جنب حجر ابي بكر . ثم قال لعثمان : ضع حجرك الى جنب حجر عمر . ثم قال : هؤلاء الخلفاء من بعدى * رواه ابن حبان باسناد قال ابو زرعة لا بأس به ورواه الحاكم وصححه والبيهقي

٨- عن ابن عمر رضی الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ قال

﴿رأيت كأني انزع بدلو بكرة (١) على قلب فجاء ابو بكر فنزع ذنوبا اوذنوبين نزعا ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر فاستقى فاستحالت غربا فلم ار عبقريا يفري فريه حتى روى الناس وضربوا بعطن ﴾ متفق عليه

هل نص النبي ﷺ على خلافة الصديق

اعلم انهم اختلفوا في ذلك ومن تأمل الأحاديث التي قدمناها علم من اكثرها انه ﷺ نص عليها نصا ظاهرا وعلى ذلك جماعة من المحدثين. وقال جمهور اهل السنة والمعتزلة والخوارج لم ينص على احد ويؤيده ما رواه البخارى ان النبي ﷺ لما مرض قال العباس لعلى: انى ارى الموت فى وجوه بنى عبد المطلب فتعال حتى نسأل رسول الله ﷺ فان كان هذا الامر فينا علمناه فقال على انا والله لأن سألناه رسول الله ﷺ فمنعناها لايعطيناها الناس بعده. وانى والله لأسألها

(١) بدلو بكرة بالاضافة لادنى ملابسة والبكرة بسكون الكاف الحلقة المسدرة التى يوضع عليها الحبل ليسهل النزاع. القلب البثر التى لم يطو. والغرب الدلو العظيم. والعبقرى الرجل القوى الشديد. والفري العمل. والعطن ما تناج فيه الابل بعد ان رويت

رسول الله ﷺ (١) وما اخرج به البزار في مسنده عن حذيفة قال قالوا يا رسول الله ﷺ الا تستخلف علينا قال: ﴿إني ان استخلفت عليكم فتعصون خليفتي ينزل عليكم العذاب﴾ وخرجه الحاكم في المستدرک لكن في سنده ضعف. وما اخرج به الشيخان عن عمر انه قال حين طعن «ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني يعني ابا بكر» وان اترككم فقد ترككم من هو خير مني يعني رسول الله ﷺ الى غير ذلك من الاخبار الدالة على عدم الاستخلاف.

ونجمع بين القولين بان مراد من نفاه انه لم يوص باستخلاف احد بعينه ولم يامر به. ومراد من اثبته انه ﷺ نص على خلافته وأشار اليها واخبر عنها وفرق بين الإيضاء بالاستخلاف والإخبار عن الخلافة ويؤيد ذلك ما قاله ابن الهمام في المسامرة ان معنى قول الأكثر لم ينص عليها لم يامر بها لاحد ولكن كان يعلمها باعلام الله تعالى اياه (٢)

وكذا ما قاله تقي الدين بن تيمية: التحقيق ان النبي ﷺ دل المسلمين على استخلاف ابي بكر وارشدتهم اليه بامور متعددة من اقواله وافعاله واخبر بخلافته إخبار راض بذلك حامد له وعزم على ان يكتب بذلك عهدا ثم علم ان المسلمين يجتمعون عليه فترك الكتاب اكتفاء بذلك ثم عزم على ذلك في مرضه يوم الخميس ثم لما حصل لبعضهم شك هل ذلك القول من جهة المرض او هو قول يجب اتباعه

(١) قال القاضي ابن العربي وهذا الحديث يبطل قول مدعى الإشارة باستخلاف علي فكيف ان يدعى فيه بالنص — العواصم ١٨٧ — (٢) المسامرة ٢٥٥

ترك الكتابة اكتفاء بما علم ان الله تعالى يختاره والمؤمنون من خلافة
الى بكر رضى الله تعالى عنه فلو كان التعيين مما يشتبه على الامة لبينه
ﷺ بيانا قاطعا للعدر (١)

كيفية خلافة الصديق رضى الله عنه وما اكتنفها من اعماله المجيدة

وقد اجاد القاضى ابو بكر بن العربى فى اجمال هذه الامور فآثرنا
ان نثبت كلامه هنا

قال رحمه الله: بعد ان استاثر الله نبيه ﷺ وقد اكمل له ولنا
دينه كما قال: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى
ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾ وما من شىء فى الدنيا يكمل إلا وجاءه
النقص ليكون الكمال الذى يراد به وجه الله خاصة وذلك العمل
الصالح والدار الآخرة فهى دار الله الكاملة. قال انس. ما نفضنا
ايدينا من تراب قبر رسول الله ﷺ حتى انكرنا قلوبنا. (٢) واضطربت
الحال.

ثم تدارك الله الاسلام ببعة أبى بكر فكان موت النبى ﷺ قاصمة
الظهر ومصيبة العمر. فاما على فاستخفى فى بيته مع فاطمة رضى الله

(١) منهاج السنة ١ ١٣٩ — (٢) انظر البداية والنهاية ٥ — ٣٧٣ — ٣٧٤

عنهما (١) واماعثمان فسكت واما عمر فاهجر وقال: مامات رسول الله ﷺ وانما واعدده الله كما واعد موسى وليرجعن رسول الله ﷺ فليقطعن ايدي اناس وارجلهم. وتعلق بال العباس وعلى بامر انفسهما في مرض النبي ﷺ فقال العباس لعلي: انى ارى الموت في وجوه بنى عبد المطلب. الحديث

وتعلق بال العباس وعلى بميرا ئهما فيما تركه النبي ﷺ من فذك وبنى النضير ونخير

واضطرب امر الانصار يطلبون الامر لانفسهم اوالشركة فيه مع المهاجرين

وانقطعت قلوب الجيش الذى كان قدبرز مع اسامة بن زيد بالجرف.

فتدارك الله الاسلام والانام وانجابت الغمة انجياب الغمام ونفذ وعد الله باستئثار رسول الله ﷺ واقامة دينه على التمام وان كان قد اصاب ما اصاب من الرزية الاسلام باى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكان اذ مات النبي ﷺ غائبا فى ما له بالسنع فجاء الى منزل ابنته عائشة وفيه مات النبي ﷺ فكشف عن وجهه واكب عليه يقبله وقال: باى انت وامى يارسول الله طبت حيا وميتا والله لايجمع عليك الموتين اما الموتة التى كتب الله عليك فقد متها

(١) لما وجدت فاطمة على اى بكر لما منعها ميراثها من مخلف النبي ﷺ ويحتمل ان يكون مراده ما كان من على والزبير من تخلفهما عن الذهاب الى المسجد للبيعة العامة حتى ارسل اليهما ابو بكر فجاءا فبايعا كما سياتى

ثم خرج الى المسجد والناس فيه وعمر ياتي بهجر من الكلام كما
قدمنا. فرقى المنبر فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال: اما بعد ايها
الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان
الله تعالى حي لا يموت ثم قرأ: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من
قبله الرسل افان مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على
عقبه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾ (١) فخرج الناس
يتلونها في سكك المدينة كأنها لم تنزل الا ذلك اليوم

واجتمعت الانصار في سقيفة بني ساعدة يتشاورون ولا يدرون ما
يفعلون وبلغ ذلككم المهاجرين فقالوا نرسل اليهم ياتوننا فقال ابوبكر
بل نمشي اليهم فصار اليهم المهاجرون منهم ابوبكر وعمر وابو عبيدة
فتراجعوا الكلام فقال بعض الانصار منا امير ومنكم امير فقال ابوبكر
كلما كثيرا مصيبا يكثر ويصيب. منه: نحن الامراء وانتم الوزراء
ان رسول الله ﷺ قال: ﴿الأئمة من قريش﴾ (٢) وقال ﴿أوصيكم
بالانصار خيرا أن تقبلوا من محسنهم وتتجاوزوا عن مسيئهم﴾ (٣)

(١) ال عمران ١٤٤

(٢) رواه الطيالسي واحمد وروى البخاري أن هذا الامر في قريش لا يعاديهم احد
الا كبه الله على وجهه — (٣) رواه البخاري

ان الله تعالى سمانا الصادقين وسماكم المفلحين (١) وقد امركم ان تكونوا معنا حيث ما كنا فقال (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) (٢) الى غير ذلك من الاقوال المصيبة والادلة القوية فتذكر الانصار ذلك وانقادت اليه وبايعوا ابا بكر الصديق رضى الله عنه.

وقال ابو بكر لاسامة : انفذ الامر رسول الله ﷺ فقال عمر : كيف ترسل هذا الجيش والعرب قد اضطربت عليك فقال : لو لعبت الكلاب بمخلاخل نساء المدينة ما رددت جيشا انفذه رسول الله ﷺ وقال له عمر وغيره اذا منعك العرب الزكاة فاصبر عليهم فقال : والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه والله لاقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة قيل : ومع من تقاتل قال وحدي حتى تنفرد سألقتى (٣)

وقدم الامراء على الاجناد والعمال في البلاد واختار لهم مرتايا فيهم فكان ذلك من اسد اعماله وافضل ما قدمه للإسلام

(١) في سورة الحشر في قوله تعالى «للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله أولئك هم الصادقون، والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في أنفسهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون» (٢) التوبة ١١٩

(٣) السالفة صفحة العنق وهما سالفتان من جانبيه ولا تنفرد احدهما عما يليها
الا بالموت —

وقال لفاطمة وعلى والعباس ان رسول الله ﷺ قال: ﴿لأنورث ما تركناه صدقة﴾ (١) فذكر الصحابة ذلك
وقال سمعته يقول: ﴿لا يدفن نبي الا حيث يموت﴾ (٢) وهو في ذلك كله رابط الجأش (٣) ثابت العلم والقدم في الدين. انتهى كلام القاضي (٤)

وروى ابن اسحاق عن الزهري عن انس: ان ابا بكر لما بوع في السقيفة جلس الغد على المنبر فقام عمر فتكلم قبله فحمد الله واثنى عليه ثم قال: ان الله قد جمع امركم على خيركم صاحب رسول الله ﷺ وثاني اثنين اذهما في الغار فقوموا فبايعوا فبايع الناس بيعة العامة بعد بيعة السقيفة ثم تكلم ابو بكر فحمد الله واثنى عليه ثم قال: «اما بعد ايها الناس فاني قد وليت عليكم ولست بخيركم فان احسنت فاعينوني وان اسأت فقوموني الصدق امانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوى عندي حتى اريح عليه حقه ان شاء الله والقوى فيكم ضعيف حتى آخذ الحق منه ان شاء الله. لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله الا ضربهم الله تعالى بالذل. ولا تشيع الفاحشة في قوم قط الا عمهم الله باللاء. اطيعوني ما اطعت الله ورسوله فان عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم. قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله» قال ابن كثير اسناد هذا الخبر صحيح (٥)

(١) رواه البخارى.

(٢) رواه مالك والترمذى وابن ماجه وقال ابن عبد البر صحيح من وجوه

(٣) يقال ربط جاشه يربط رباطة اشتد قلبه فلم يفرع عند الفرع

(٤) العواصم ٣٧ و ٥١ — (٥) البداية والنهاية ٥ — ٢٤٨

انعقاد الاجماع على خلافة الصديق

اخرج البيهقي عن الزعفراني قال: سمعت الشافعي يقول اجمع الناس على خلافة ابي بكر وذلك انه اضطرب الناس بعد رسول الله ﷺ فلم يجدوا تحت اديم السماء خيرا من ابي بكر فولوه رقابهم (١)

بيعة على للصديق رضى الله تعالى عنهما

قد تعارضت الروايات في بيعة على كرم الله وجهه هل تأخرت الى ما بعد وفاة فاطمة رضى الله تعالى عنها ام كانت في اول الامر فمما يصرح بتأخيرها ما رواه البخارى عن عائشة رضى الله تعالى عنها: «ان فاطمة ارسلت الى ابي بكر تسأله عن ميراثها من النبي ﷺ بما افاء الله على رسوله من المدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر. فقال ابوبكر: ان رسول الله ﷺ قال: ﴿لأنورث ما تركناه صدقة انما ياكل آل محمد من هذا المال﴾ واني والله لا اغير شيئا من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ فابى ابوبكر ان يدفع الى فاطمة منها شيئا فوجدت فاطمة على ابي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ﷺ ستة اشهر. فلما توفيت دفنها زوجها على ليلا ولم يؤذن بها ابابكر

(١) الصواعق —

وصلى عليها وكان لعل من الناس وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة ابى بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الاشهر فارسل الى ابى بكر ان أئتنا والا ياتينا معك احد كراهية أن يحضر عمر فقال عمر لا والله ما تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر: وما عسيتهم ان يفعلوا بى؟ والله لا آتينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على: فقال انا قد عرفتنا فضلك وما اعطاك الله ولم ننفس عليك خيرا ساقه الله اليك ولكنك استبددت علينا بالامر وكنا نرى لقرا بتنا من رسول الله ﷺ انا لنا نصيبا حتى فاضت عينا ابى بكر فلما تكلم ابو بكر قال: والذى نفسى بيده لقراءة رسول الله ﷺ احب الى من ان اصل قرابتى. واما الذى شجر بينى وبينكم من هذه الاموال فانى لم آل فيه عن الخير ولم اترك امرا رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيها الا صنعتته. فقال على لابي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى ابو بكر الظهر رقى المنبر فتشهد وذكر شأن على وتخلفه عن البيعة وعذره بالذى اعتذر اليهم ثم استغفر وتشهد على فعظم حق ابى بكر وحدث انه لم يحمل على الذى صنع نفاسة على ابى بكر ولا انكار للذى فضله الله به ولكننا كنا نرى لنا فى هذا الامر - اى المشورة كما يدل عليه بقية الروايات - نصيبا فاستبد علينا فوجدنا فى أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقالوا أصبت».

فهذا الحديث صريح فى ان بيعة على تأخرت الى ما بعد وفاة فاطمة رضى الله عنهما

ومما يصرح بانه بايع فى اول الامر ما رواه ابن سعد والحاكم والبيهقى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه: ان ابابكر بعد

ما بويع في السقيفة صعد المنبر ونظر في وجوه القوم فلم ير الزبير فدعى به فجاء فقال قلت ابن عمه رسول الله ﷺ وحواريه اردت أن تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب (١) ياخليفة رسول الله فقام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا فدعى به فجاء فقال قلت ابن عم رسول الله ﷺ وختنه علي بنته اردت ان تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب ياخليفة رسول الله ﷺ فبايعه (٢)

قال الحافظ ابن كثير قال ابو علي الحافظ: سمعت محمد بن اسحاق بن خزيمة يقول: جئني مسلم بن الحجاج فسألني عن هذا الحديث فكتبت له في رقعة وقرأته عليه فقال هذا حديث يساوي بدنة فقلت: يساوي بدنة؟ بل هذا يساوي بدرة ثم قال — ابن كثير — هذا حديث محفوظ صحيح الاسناد وفيه فائدة جلية وهي مبايعة علي بن ابي طالب اما في اول يوم او في اليوم الثاني من الوفاة وهذا حق فان عليا لم يفارق الصديق في وقت من الاوقات ولم ينقطع في صلاة من الصلوات خلفه وخرج معه الى ذى القصة لما خرج الصديق شاهرا سيفه يريد قتال اهل الردة (٣)

قال ابن حجر الهيتمي لكن هذا الذي روى عن ابي سعيد من عدم تاخر بيعته هو الذي صححه ابن حبان وغيره قال البيهقي: واما ما وقع في صحيح مسلم عن ابي سعيد من تأخر بيعته هو وغيره من بني هاشم الى موت فاطمة رضي الله عنها فضعيف فان الزهري

(١) اى لاعتب ولا تقربع — (٣-٢) البداية والنهاية ٥ ٢٤٩ — ٦ — ٣٠٢

— ٧ — ٢٢٦

لم يسنده وايضا فالرواية الاولى عن ابي سعيد هي الموصولة فتكون
اصح انتهى ثم قال

وعليه فبينه وبين خبر البخارى المار عن عائشة تناف لكن جمع
بعضهم بان عليا بايع اولا ثم انقطع عن ابي بكر لما وقع بينه وبين
فاطمة رضى الله تعالى عنها ما وقع في مخلفه عليه السلام (١) ثم بعد موتها
بايعه مبايعة اخرى فتوهم من ذلك بعض من لا يعرف باطن الامر ان
تخلفه انما هو لعدم رضاه ببيعته فاطلق ذلك من اطلق ومن ثمة اظهر
على بيعته لابي بكر ثانيا بعد موتها على المنبر لازالة هذه الشبهة على
انه اخرج ابن ابي داود عن ابن سيرين قال لما ابطأ على عن بيعة ابي بكر
لقيه ابوبكر فقال أكرهت امارتي فقال لا ولكن آليت لا ارتدى الا
الى الصلاة حتى اجمع القرآن فرغموا انه كتبه على تنزيله (٢) فانظر
الى هذا العذر الواضح منه رضى الله عنه ثم قال ابن حجر
فعلم مما قررناه اجماع الصحابة ومن بعدهم على أحقية خلافة ابي بكر
وانه اهل لها وذلك كاف ولو لم يرد نص عليه بل الاجماع اقوى من
النصوص التى لم تتواتر لان مفاده قطعى ومفادها ظنى وقال
ولا يقدح في حكاية الاجماع تأخر على والزبير وطلحة والعباس
— اى على تقدير تأخرهم — وذلك لامور منها انهم رأوا أن الامر
تم بمن تيسر حضوره حيثئذ من اهل الحل والعقد . ومنها انهم لما جاؤا

(١) قال ابن كثير كان ذلك منه مداراة لفاطمة ورعاية لخاطرها — الارقام

السابقة (٢) اى على ترتيب نزوله —

وبايعوا اعتذروا — كما ثبت عن الاولين بطرق — بانهم اخروا عن المشورة مع ان لهم فيها حقا لا للقدح في خلافة الصديق هذا مع احتياج الامر لخطره الى المشورة التامة ولهذا ثبت عن عمر بسند صحيح ان تلك البيعة كانت فلتة ولكن وقى الله شرها ثم قال وحكى النووى باسانيد صحيحة عن سفيان الثورى : ان من قال ان عليا كان احق با لولاية فقد خطأ ابا بكر وعمر والمهاجرين والانصار وما اراه يرتفع له مع هذا عمل الى السماء واخرج الدار قطنى عن عمار بن ياسر نحوه. (١)

وجد فاطمة على الصديق وهجرها اياه رضى الله تعالى عنهما

ووجد فاطمة على الصديق رضى الله تعالى عنهما — مع انه اثما حججها وكذا غيرها من ازواجه وعمه عليه السلام بالنص الصريح — اما لانها رأت ان خبر الواحد لا يخص القرآن كما قيل به (٢) و لانها اعتقدت تخصيص العموم في قوله: لانورث: ورأت ان منافع ما خلفه من ارض وعقار لا يمتنع ان يورث عنه (٣) فابوبكر معذور في المنع لانه سمع الحديث من النبی صلى الله عليه وسلم وحمله على عمومه وهى معذورة في الطلب واختلافهما في امر محتمل للتاويل فلما صمم ابوبكر على ذلك انقطعت عن الاجتماع به

وقال الحافظ ابن كثير ان الصديق لما حججها بالحديث الذى سمعه من ابيها انقادت له وسألته ان ينظر علي في صدقة الارض التى بخير

(١) الصواعق ١٢ و ١٣ و ١٤

(٢) الصواعق ٣٥ (٣) فتح البارى ٦ — ١٥١ كتاب فرض الخمس

وفدك فلم يجبها الى ذلك لانه رأى ان حقا عليه ان يقوم بجميع ما كان يتولاه رسول الله ﷺ وهو الصادق البار الراشد التابع للحق رضى الله عنه. فحصل لها — وهى امرأة من البشر ليست بواجبة العصمة — عتب وتغضب ولم تكلم الصديق حتى ماتت واحتاج علي ان يراعى خاطرها بعض الشيء (١)

وقال الحافظ العسقلاني: روى البيهقي من طريق الشعبى ان ابابكر عاد فاطمة فقال لها على هذا ابوبكر يستأذن عليك قالت اتحب ان آذن له قال نعم فاذن له فدخل عليها فترضضاها حتى رضيت. وهو مرسل الا ان اسناده الى الشعبى صحيح فان ثبت ازال الاشكال عن الهجران. واخلق بالامر ان يكون كذلك لما علم من وفور عقلها ودينها عليها السلام

موقف سعد بن عبادة من خلافة الصديق

المشهور الذى ذكره غير واحد من علماء التاريخ ان سعدا رضى الله عنه تخلف عن بيعة الصديق رضى الله تعالى عنه حتى خرج الى الشام فمات بقرية من حوران الا ان ذلك لم يثبت بطريق صحيح كما اشار اليه الحافظ العسقلاني واعتذر عنه على تقدير ثبوته حيث قال انه امتنع عن بيعة ابى بكر فيما يقال وتوجه الى الشام فمات بها والعذر له فى ذلك انه تأول ان للانصار حقا فى الخلافة استحقاقا فبنى على ذلك وهو معذور وان كان ما اعتقده من ذلك خطأ (٢) وقال

(١) البداية والنهاية ٥ — ٢٤٩ — ٦ — ٣٠٢ — ٧ — ٢٢٦

(٢) فتح البارى ٧ — ١٠٠

تقى الدين بن تيمية: تخلف عن بيعته لانهم — الانصار — كانوا قد عينوه للامارة فبقى في نفسه ما يبقی في نفوس البشر ولكن هو مع هذا رضى الله عنه لم يعارض ولم يدفع حقا ولا اعان باطلا . بل قد روى الامام احمد عن حميد بن عبد الرحمن فذكر حديث السقيفة وفيه ان الصديق قال: ولقد علمت يا سعد ان رسول الله ﷺ قال وانت قاعد: قريش ولاة هذا الامر فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم (١) فقال له سعد صدقت نحن الوزراء وانتم الامراء فهذا مرسل حسن. ولعل حميدا اخذه عن بعض الصحابة الذين شهدوا ذلك. وفيه فائدة جلية جدا وهي ان سعدا بن عبادة نزل عن مقامه الاول في دعوى الامارة واذ عن للصديق بالامارة فرضي الله عنهم اجمعين (٢)

وقال الحافظ ابن كثير : اما بيعة الصديق فقد روينا في مسند الامام احمد انه سلم للصديق ما قاله من ان الخلفاء من قريش (٣) قال الهيثمي رجال احمد ثقات الا ان حميدا بن عبد الرحمن لم يدرك ابابكر (٤)

وقال ابن خلدون ونقل الطبري ان سعدا بايع يومئذ ثم قال: ولما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان امر السقيفة اجمع

(١) اى انهم رؤساء في الجاهلية وفي الاسلام

(٢) منهاج السنة ١ — ١٤٣ — (٣) البداية والنهاية ٧ — ٣٣ وانظر ٥ — ٢٣٧

(٤) (مجمع الزوائد ٥ — ١٩١)

المهاجرون والانصار على بيعة ابي بكر ولم يخالف الاسعدا — ان صح
خلافه — ولم يلتفت اليه لشذوذه (١)

وجزم ابن حجر الهيثمي بان سعدا قدبايع الصديق رضي الله عنهما
وذلك اما اخذا من حديث احمد او اعتمادا على ما رواه الطبري. فقال
ان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اجمعوا على ذلك وان
ما يحكى من تخلف سعد بن عبادة عن البيعة مردود (٢)

مواقف الصديق الرفيعة في الاسلام

قال الامام محي الدين النووي في التهذيب في ترجمة الصديق
وكانت له في الاسلام مواقف رفيعة. منها قصته يوم ليلة الاسراء
وتركه عياله واطفاله وملازمته في الغار وسائر الطريق ثم كلامه يوم
بدر ويوم الحديبية حين اشتبه الامر على غيره في تأخر دخول مكة
ثم بكائه حين قال رسول الله ﷺ ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين
ما عند الله ثم ثباته في وفاة رسول الله ﷺ وخطبته الناس وتسكينهم.
ثم قيامه في قصة البيعة لمصلحة المسلمين ثم اهتمامه وثباته في بعث جيش
اسامة بن زيد الى الشام وتصميمه في ذلك. ثم قيامه في قتال اهل
الردة ومناظرتة للصحابة حتى حجهم بالدلائل وشرح الله صدرهم

(١) بقية الجزء الثاني ٦٤ — ٦٥ — (٢) الصواعق ١١

لما شرح الله صدره له من الحق وهو قتال اهل الردة ثم تجهيز الجيش
للشام لفتوحه وامدادهم بالامداد.
ثم ختم ذلك بمهم من أحسن مناقبه واجل فضائله. وهو استخلافه
على المسلمين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وتفرسه فيه ووصيته
له واستيداعه الله الامة. فخلفه الله عز وجل احسن الخلافة وظهر
لعمري الذى هو حسنة من حسناته وواحدة من فعلاته تمهيد الإسلام
واعزاز الدين وتصديق وعد الله تعالى بانه يظهره على الدين كله.
وكم للصديق من مواقف وآثار ومن يحصى مناقبه ويحيط بفضائله الا
الله عز وجل (١)

(١) تهذيب الاسماء واللغات ٢ — ١٨١ — ١٨٢

الفصل الثاني في امير المؤمنين عمر بن الخطاب

فضائل الفاروق رضى الله تعالى عنه

١- عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ ﴿لقد كان فيما قبلكم من الامم محدثون — اى ملهون — فان يك في امتي احد فانه عمر﴾ متفق عليه

٢- عن سعد بن ابي وقاص قال: قال النبي ﷺ ﴿يا ابن الخطاب والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان. سالكا فجا قط الاسلك فجا غير فجك﴾ متفق عليه

٣- عن ابي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ ﴿بينما انا نائم رأيت الناس يعرضون على وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما دون ذلك. وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره: قالوا فما اولت ذلك يارسول الله قال: الدين﴾ متفق عليه

٤- عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ ﴿ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه﴾ رواه الترمذى وصححه واحمد

٥- قال ابن عمر رضى الله تعالى عنه «ما نزل بالناس امر قط فقالوا فيه وقال فيه عمر الا نزل فيه القرآن على نحو ما قال عمر»

رواه الترمذى (١)

- ٦- عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه عن النبى ﷺ قال لو كان بعدى نبى لكان عمر بن الخطاب رواه الترمذى
- ٧- عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ما سمعت عمر يقول لشيء قط: انى لاظنه كذا الا كان كما يظن رواه البخارى

كيفية خلافة الفاروق رضى الله تعالى عنه

تقدمت معنا بعض النصوص الدالة على خلافته بعد الصديق رضى الله تعالى عنهما قال الامام عى الدين النووى فى التهذيب: ولى الخلافة رضى الله تعالى عنه باستخلاف ابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان ابوبكر شاور الصحابة فى استخلاف عمر فاشار به عبد الرحمن بن عوف وقال هو افضل من رأيك فيه. ثم استشار عثمان بن عفان فقال انت اخبرنا به فقال وايضا فقال: علمى به ان سريره خير من علانيته وانه ليس فينا مثله وشاور معهما سعيد بن زيد واسيد بن حضير وغيرهم من المهاجرين والانصار فقال اسيد هو اعلم للخير بعدك يرضى للرضى ويسخط للسخط وسريره خير من علانيته ولن يلى هذا الامر احد اقوى منه ثم دعى ابوبكر عثمان بن عفان فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد ابوبكر بن ابي قحافة فى آخر عهده بالدنيا خارجا منها وعند اول عهده بالآخرة داخلا فيها

(١) وبلغت الامور التى نزل فيها القرآن وفق رأيه خمسة عشر امرا

حين يؤمن الكافر ويوقن الفاجر ويصدق الكاذب انى مستخلف
عليكم بعدى عمر بن الخطاب فاسمعوا له واطيعوا فانى لم آل الله
ورسوله ﷺ ودينه ونفسى واياكم خيرا فان عدل فذلك ظنى به
وعلمى فيه وان بدل فلكل امرىء ما اكتسب والخير اردت ولا اعلم
الغيب وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون والسلام عليكم ورحمة
الله (١)

ثم امرهم فختم بالكتاب وخرج به الى الناس فبايعوا عمر جميعا
ورضوا به ثم دعا ابوبكر عمر فاوصاه بما اوصاه

وعمر اول من سمي بامير المؤمنين. سماه بذلك عدى بن حاتم وليد
بن ربيعة حين وفدا اليه من العراق وكان قبل ذلك يُقال له خليفة
خليفة رسول الله عدلوا عن تلك العبارة لطولها. (٢)

(١) مما يجدر ذكره ان بعض كبار المربين الربانيين المعاصرين كان يكتب هذا
العهد بنصه لمن يجيزهم بالارشاد تبرئة لذمتهم من عهده ما يجوز ان يقع منهم
بعده من التغيير والتبديل لو وقع — (٢) التهذيب ٢ — ١١ — ١٢

الكتاب الذي هم النبي بكتابته حينما اشتد وجعه
ﷺ

من الامور المشككة مارواه الشيخان وغيرهما ان النبي ﷺ حين اشتد وجعه قال: ايتوني بالكتف والدواء او اللوح والدواة اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فقالوا ان رسول الله ﷺ يهجر وفي بعض الروايات فتنازعوا وما ينبغي عند نبي تنازع وقالوا ماشانه اهجر

وفي بعض الروايات فقال عمر رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت فاختصموا فبعضهم اراد الكتاب وبعضهم وافق عمر ولما اكثروا اللغو والاختلاف قال النبي ﷺ قوموا. وكان ابن عباس يقول: الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم. وقد تكلم العلماء على هذا الحديث بما يشفى العليل ويروى الغليل وقد اطال النفس في الكلام عليه محي الدين النووي في شرح مسلم واتى فيه بنفائس فرأينا ان ننقله مع تلخيص له

قال رحمة الله تعالى: اعلم ان النبي ﷺ معصوم من الكذب ومن تغيير شيء من الاحكام الشرعية في حال صحته وحال مرضه ومعصوم من ترك بيان ما امر ببيانه وتبليغ ما اوجب الله عليه تبليغه ليس معصوما من الامراض والاسقام العارضة للاجسام ونحوها مما لانقص فيه لمنزلته

ولا فساد لما تمهد من شريعته

فإذا علمت ما ذكرناه فقد اختلف العلماء في الكتاب الذي هم به
النبي ﷺ فقليل اراد ان ينص على الخلافة في انسان معين لتلايق
فيه نزاع وفتن وقيل اراد كتابا يبين فيه مهمات الاحكام ملخصة
ليرتفع النزاع فيها ويحصل الاتفاق على المنصوص عليه وكان النبي هم
بالكتاب حين ظهر له انه مصلحة او اوحى اليه بذلك ثم ظهر ان
المصلحة تركه او اوحى اليه بذلك ونسخ ذلك الامر الاول
واما كلام عمر رضي الله عنه فقد اتفق العلماء المتكلمون في شرح
الحديث على انه دلائل من فقه عمر وفضائله ودقيق نظره لانه خشي
ان يكتب ﷺ امورا ربما عجزوا عنها واستحقوا العقوبة عليها لانها
منصوصة لا مجال للاجتهاد فيها فقال عمر حسبنا كتاب الله لقوله تعالى
﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ (١) وقوله: ﴿اليوم اكملت لكم
دينكم﴾ (٢) فعلم ان الله تعالى اكمل دينه فامن الضلال على الامة
واراد. الترفية على رسول الله ﷺ فكان عمر افقه من ابن عباس
وموا فقيه قال البيهقي ولو كان مراده ﷺ ان يكتب ما لا يستغنون
عنه لم يتركه لاختلافهم ولا لغيره لقوله تعالى ﴿وبلغ ما انزل اليك﴾
وفي تركه ﷺ الانكار على عمر دليل على استصوا به وقال البيهقي:
وقد حكى سفيان بن عيينة عن اهل العلم قبله انه ﷺ اراد ان يكتب
استخلاف ابي بكر رضي الله عنه ثم ترك ذلك اعتمادا على ما علمه
من تقدير الله تعالى ذلك كما هم بالكتاب في اول مرضه حين قال

(١) الانعام ٣٨ — (٢) المائدة ٣

وارأساه ثم ترك الكتاب وقال: ياى الله والمؤ منون إلا أبابكر ثم نبه
امته على استخلاف اى بكر بتقديمه اياه فى الصلاة
وقال الخطائى ولا يجوز ان يحمل قول عمر على انه توهم الغلط
على رسول الله ﷺ او ظن به غير ذلك مما لا يلىق به بحال لكنه لما رأى
ما غلب على رسول الله ﷺ من الوجع وقرب الوفاة مع ما اعتراه
من الكرب خاف ان يكون ذلك القول مما يقوله المريض مما لا عزيمة
له فيه فيجد المنافقون بذلك سبيلا الى الكلام فى الدين .

وقال المازرى ان قيل كيف جاز للصحابة الاختلاف فى هذا
الكتاب مع قوله ﷺ ائتنونى اكتب وكيف عصوه فى امره فالجواب
انه لعله ظهر منه ﷺ من القرائن ما دل على انه لم يوجب ذلك
عليهم بل جعله الى اختيارهم فاختلف اختيارهم بحسب اجتهادهم
ولعل عمر خاف أن المنافقين قد يتطرقون الى القدح فى ما اشتهر من
قواعد الإسلام وبلغه الناس بكتاب يكتب فى خلوة وآحاد ويضيفون
اليه ما يشبهون به على الذين فى قلوبهم مرض ولهذا قال عندكم القرآن
حسبنا كتاب الله

وقال القاضى عياض قوله: اهجرو رسول الله ﷺ هكذا هو فى
صحيح مسلم وغيره أهجرو على الاستفهام وهو اصح من رواية من
روى هجر ويهجر لان هذا كله لا يصح منه ﷺ لان معنى هجر
هذى وانما جاء هذا من قائله استفها ما للإنكار على من قال لا تكتبوا

اي لا تتركوا امر رسول الله ﷺ كامر من هجر في كلامه لانه
ﷺ لا يهجر وان صحت الروايات الاخرى كانت خطأ من قائلها
قالها بغير تحقيق بل لما اصابه من الحيرة والدهشة لعظيم ما شاهده من
النبي ﷺ من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظيم المصائب به وخوف
الفتن والضلال بعده اجري الهجر مجرى شدة الوجع وقول عمر رضى
الله تعالى عنه «حسبنا كتاب الله» رد على من نازعه لاعلى امر النبي
ﷺ والله اعلم (١)

(١) شرح مسلم بهامش القسطلاني ٧ — ٩٦ — ١٠١

الفصل الثالث في أمير المؤمنين عثمان بن عفان فضائل ذي النورين رضى الله تعالى عنه

١- قال رسول الله ﷺ ﴿من يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان. ومن جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزها عثمان﴾ رواه البخارى واحمد والترمذى

٢- وعن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي ﷺ صعد احدًا (١) وابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال ﴿اثبت احد فانما عليك نبى وصديق وشهيدان﴾ رواه الخمسة الامسلما

٣- عن عائشة رضى الله تعالى عنها كان رسول الله ﷺ مضطجعا في بيتى كاشفا عن فخذه اوساقه فاستأذن ابوبكر فاذن له وهو على تلك الحالة فتحدث ثم استأذن عمر فاذن له وهو كذلك فتحدث ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله ﷺ وسوى ثيابه فلما خرج قالت عائشة يارسول الله دخل ابوبكر فلم تهش له ولم تباله ثم دخل عمر فلم تهش له ولم تباله ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك فقال الاستحى من رجل تستحى منه الملائكة.

(١) وقع في روايات لمسلم واحمد والى يعلى بأسانيد صحيحة حراء بدل احد وهذا يدل على تعدد القصة ويؤيده ما وقع في رواية اخرى لمسلم عن ابي هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم وانظر فتح البارى ٧ - ٣٠ و ٤٦

وفي رواية قال ان عثمان رجل حيي واني خشيت ان اذنت له على تلك الحالة ان لا يبلغ الى في حاجته* رواه مسلم
٤- قال عبد الرحمن بن سمرة: جاء عثمان الى النبي ﷺ بالف دينار في كفه حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره فرأيت النبي ﷺ يقلبها في حجره ويقول ﴿ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم﴾ مرتين. رواه الترمذي واحمد

٥- عن عبد الرحمن بن جناب رضى الله عنه قال: شهدت النبي ﷺ وهو يحث على جيش العسرة فقام عثمان فقال يا رسول الله على مائة بعير باحلاسها واقتابها في سبيل الله ثم حض على الجيش فقام عثمان فقال علي مأتا بعير باحلاسها واقتابها في سبيل الله ثم حض فقام عثمان فقال على ثلاثمائة بعير باحلاسها واقتابها في سبيل الله ، فانا رأيت رسول الله ﷺ ينزل عن المنبر وهو يقول ﴿ما على عثمان ما عمل بعد هذه ما على عثمان ما عمل بعد هذه﴾ رواه الترمذي واحمد
٦- عن ابن شهاب الزهري قال حمل عثمان في غزوة تبوك على تسعمائة وأربعين بعيرا وستين فرسا أتم الألف بها* رواه القزويني والحاكمي

٧- عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال: ذكر رسول الله ﷺ فتنة فقال ﴿يقتل هذا فيها مظلوما﴾ وأشار الى عثمان* رواه الترمذي
٨- عن مرة بن كعب رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يذكر فتنة يقربها فمر رجل مقنع في ثوب فقال ﴿هذا يومئذ على الهدى﴾ فقامت اليه فاذا هو عثمان بن عفان فاقبلت بوجهه على النبي ﷺ فقلت هذا فقال نعم* رواه الترمذي والحاكم وصححاه

٩- عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي ﷺ قال ﴿يا عثمان انه لعل الله ان يقمصك قميصا فان ارادوك على خلعه فلا تخلعه﴾ رواه احمد والترمذي وابن ماجه والحاكم

١٠- عن عصمة بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: لما ماتت بنت رسول الله ﷺ تحت عثمان قال رسول الله ﷺ ﴿زوجوا عثمان لو كان لي ثلاثة لزوجته وما زوجته الا بوحى من السماء﴾ رواه الطبراني بسند ضعيف

١١- عن ام عياش قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول ﴿ما زوجت عثمان ام كلثوم الا بوحى من السماء﴾ رواه الطبراني باسناد حسن

١٢- عن عثمان بن موهب رضي الله تعالى عنه قال: جاء رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القوم فقالوا قریش قال من الشيخ فيهم قالوا عبد الله بن عمر قال يا ابن عمر اني سائلك عن شىء فحدثنى. هل تعلم ان عثمان فريوم احد قال نعم فقال تعلم انه تغيب عن بدر فلم يشهداها؟ قال نعم. قال تعلم انه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهداها؟ قال نعم. قال الله اكبر، قال ابن عمر: تعالى ابين لك

اما فراره يوم احد فاشهد ان الله تعالى عفى عنه وغفر له، واما تغيبه عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة فقال له رسول الله ﷺ ﴿ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه﴾ واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احد اعز بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله ﷺ عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد

ما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى ﴿هذه يد عثمان﴾ فضرب بها على يده اليسرى فقال ﴿هذه لعثمان﴾ ثم قال له ابن عمر اذهب بها الآن معك* رواه البخارى والترمذى

١٣- عن ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت الدارحين اشرف عليهم عثمان فقال ائتوني بصاحبيكم اللذين البأ على قال فجئ بهما كأنهما جملان او كأنهما حماران فاشرق عليهم عثمان فقال: «انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال ﴿من يشتري بئر رومة فيجعل دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة﴾ فاشتريته من صلب مالى فانتم اليوم تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر» قالوا اللهم نعم قال: «انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان المسجد ضاق بأهله فقال رسول الله ﷺ ﴿من يشتري بقعة آل فلان فيزيدها في المسجد بخير منها في الجنة﴾ فاشتريتها من صلب مالى فانتم اليوم تمنعوني ان اصلى فيها ركعتين» قالوا اللهم نعم، قال: «انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون انى جهزت جيش العسرة من مالى» قالوا: اللهم نعم، ثم قال: «انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله ﷺ كان على ثبير مكة معه ابوبكر وعمر وانا فتحرك الجبل حتى تسا قطت حجارة بالحضيض فركسه النبي ﷺ برجله فقال: ﴿اسكن ثبير انما عليك نبى وصديق وشهيدان﴾» قالوا: اللهم نعم، قال: الله اكبر شهدوا لى ورب الكعبة انى شهيد* رواه الترمذى والنسائى والدارقطنى

وفى بعض الروايات زادوا «انشدكم بالله من شهد بيعة الرضوان اذ قال رسول الله ﷺ ﴿هذه يدي وهذه يد عثمان﴾ فبايع لى»

فانتشده رجال

زاد الدار قطنى فى بعض طرقه «وانشدكم بالله هل تعلمون ان رسول الله ﷺ زوجنى احدى ابنتيه بعد الاخرى رضى لى ورضى عنى» قالوا اللهم نعم،

قال: الحافظ ابن حجر العسقلانى فى الاصابة جاء من اوجه متواترة ان رسول الله ﷺ بشر عثمان بالجنة وعده من اهل الجنة وشهد له بالشهادة. ١،

البيعة لذى النورين والاتفاق عليها

عن عمر بن ميمون: انه لما طعن عمر رضى الله عنه قالوا له: اوص يا امير المؤمنين استخلف، قال: ما اجد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان وطلحة والزبير وسعدا وعبد الرحمن. وقال: يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شىء كهيئة التعزية له فان اصابته الامرة سعدا فهو ذاك والا فليستعن به ايكم ما امر فانى لم اعز له عن عجز ولا خيانة،

فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشى — اى نحو حجرة عائشة رضى الله عنها — فسلم عبد الله بن عمر وقال يستاذن عمر بن الخطاب، قالت: ادخلوه فادخل فوضع هنالك مع صاحبيه.

فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبد الرحمن: اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت امرى الى على فقال طلحة:

(١) الاصابة ٢ — ٦٢

قد جعلت امرى الى عثمان، وقال سعد: قد جعلت امرى الى عبد الرحمن بن عوف، فقال عبد الرحمن: ايكما تبرأ عن هذا الامر فنجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرون افضلهم في نفسه. فاسكت الشيخان. فقال عبد الرحمن: فتجعلوه الى علي ان لا آلو عن افضلكم. قالا نعم فاخذ بيد احدهما وهو علي فقال: لك قرابة من رسول الله ﷺ والقدم في الاسلام ما قد علمت فالله عليك لان امرتك لتعد لن ولئن امرت عثمان لتسمعن ولتطيعن، ثم خلى بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال: ارفع يدك يا عثمان فبايعه فبايع له على ووج اهل الدار— اى اهل المدينة — فبايعوا* رواه البخارى

وروى أن الناس كانوا يجتمعون ثلاثة أيام إلى عبد الرحمن يشاورونه ويناجونه فلا يخلو به رجل ذوراي فيعدل بعثمان احدا، ولما جلس عبد الرحمن للمبايعة حمد الله واثني عليه وقال في كلامه: انى رأيت الناس يأبون الاعثمان* اخرجه ابن عساكر

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال لما بويع عثمان «أمرنا خير من بقى ولم نأل» اخرجه الحاكم وابن سعد

وقال الامام احمد لم يتفق الناس على بيعة كما اتفقوا على بيعة عثمان ولاه المسلمون بعد تشاورهم ثلاثة أيام وهم مؤتلفون متفقون متحابون متوادون معتصمون بحبل الله جميعا فلم يعدلوا بعثمان غيره كما اخبر بذلك عبد الرحمن بن عوف*١

قال ابن كثير: وما يذكره كثير من المؤرخين كابن جرير وغيره

(١) منهاج السنة ٣ — ٢٣٣ —

عن رجال لا يعرفون ان عليا قال لعبد الرحمن: خدعتني وانك انما وليته
لانه صهرك وليشاورك كل يوم في شانه وانه تلكأ^(١) حتى قال له عبد
الرحمن: فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن او في بما عاهد عليه
الله فسيؤتيه اجرا عظيما. الى غير ذلك من الاخبار الخالفة لما ثبت
في الصحاح فهي مردودة على قائلها وناقلها والله اعلم^(٢) *

عدل عثمان ومعروفه وصلته وبره

قال الزهري: ولي عثمان الخلافة اثنتي عشرة سنة يعمل ست سنين
لا ينقم الناس عليه شيئا وانه لأحب الى قريش من عمر لأن عمر كان
شديدا عليهم فلما وليهم عثمان لان لهم ووصلهم^(٣) *

عن الحسن البصري قال: سمعت عثمان يخطب وهو يقول: ما
تنقمون على ما من يوم الا وانتم تقسمون فيه خيرا، قال الحسن
وشهدت منادى عثمان ينادى: يا ايها الناس اغدوا على اعطياتكم
فيغدون وياخذونها وافية، يا ايها الناس اغدوا على ارزاقكم فيغدون
وياخذونها وافية، حتى والله سمعت اذناى يقول: اغدوا على كسوتكم
فياخذون الحلل واغدوا على السمن والعسل، قال الحسن ارزاق داره
وخير كثير وذات بين حسن ما على الارض مؤمن يخاف مؤمنا الا يوده

(١) تلكأ أى توقف على وتباطأ عن البيعة ومعنى فمن نكث عن العهد الذى أخذه
عليه عبد الرحمن . (٢) البداية والنهاية ٧ - ١٤٧ . (٣) تاريخ الخلفاء ١٥٦ .

وينصره ويألفه* رواه الحافظ ابن عبد البر والطبراني با سناد حسن (١)
عن ابن سيرين قال : كثر المال في زمن عثمان حتى بيعت جارية
بوزنها وفرس بمائة الف درهم ونخلة بالف درهم* رواه ابن عبد البر (٢)
وقال السيوطي : لما فتحت البلاد الواسعة— اى فى عهد عثمان
— كثر الخراج على عثمان واتاه المال من كل وجه حتى اتخذت الخزائن
وادر الارزاق وكان يأمر للرجل بمائة الف بدرة فى كل بدرة اربعة
الاف اوقية (٣) *

ظهور النعمة على عثمان والتألب عليه

بعد مضى ست سنين من خلافة عثمان الراشدة ظهرت سوء القالة
فيه وفشت النعمة عليه ثم حصل التألب عليه وليس فيه ما يبعث على
ذلك سوى حيائه ولينه وصلته وبره والاشرار يملون العدل والمعروف
كما يملون الظلم والمنكر

روى ابن عبد البر عن سالم عن ابن عمر قال: « لقد عتبوا على
عثمان اشياء ولو فعلها عمر ما عتبوا عليه » (٤) وعبد الله بن عمر
كان شاهد عيانا لخلافة عثمان من اولها الى آخرها وكان اشد الناس
فى التزام السنة المحمدية ومع ذلك كان يشهد لعثمان بان كل ما عتبوا

(١) الاستيعاب ٣ — ٧٣ ومجمع الزوائد ٩ — ٩٣ و ٩٤ —

(٢) الاستيعاب ٣ — ٧٣ — (٣) تاريخ الخلفاء ١٥٦

(٤) الاستيعاب ٣ — ٧٣

عليه كان يحتمل ان يكون من عمر وهو ابوه ولو كان ذلك من عمر
لما عتب عليه احد

قال القاضى ابو بكر بن العربي : تألب عليه قوم لأحقاد اعتقدوها
من طلب أمرا فلم يصل اليه وحسد حسادة اظهر دائها وحمله على
ذلك قلة دين وضعف يقين وإيثار للعاجلة على الآجلة، واذا نظرت
اليهم ذلك صريح ذكرهم على دنائة قلوبهم وبطلان امرهم وسموا من
قام عليه فوجدناهم اهل اغراض سوء حيل بينهم وبينها. (١)
وقد اجمل الباحث المحقق الشيخ محب الدين الخطيب الاسباب التى
دعت المتألبين الى الاقدام على فعلتهم الشنعاء وجريمتهم النكراء فيما
يلى فقال الذين شاركوا فى الجناية على الاسلام يوم الدار طوائف على
مراتب

١ — فيهم الذين غلب عليهم الغلو فى الدين واكبروا الهناة وارتكبوا
فى انكارها الموبقات

٢ — وفيهم الذين لم تكن لهم فى الاسلام سابقة فحسدوا اهل
السابقة من قریش على ما اصابوا من مغنم شرعية جزاء جهادهم
وفتوحاتهم فارادوا ان يكون لهم مثلها بلا سابقة ولا جهاد

٣ — وفيهم المتورون (٢) من حدود شرعية اقيمت على بعض
ذويهم فاضطغنوا فى قلوبهم الاحن والغل من اجلها

٣ — وفيهم الحمقى الذين استغل السبثيون ضعف قلوبهم فدفعوهم
الى الفتنة والفساد والعقائد الضالة

(١) العواصم من القواصم ٥٨ و ١١١

(٢) يقال وتر فلانا يتره وترا وترة قتل حميمه ووتره ادركه بمكروه وافزعه

٥ - وفيهم من اثقل كاهله خير عثمان ومعروفه فكفر معروف عثمان
عند ما طمع منه بما لا يستحقه من الرئاسة والتقدم بسبب نشأته في
احضانه

٦ - وفيهم من اصابهم من عثمان شىء من التعزير لبوادر بدرت
منهم تخالف ادب الاسلام فا غضبهم التعزير الشرعى من عثمان ولو
انهم قد نلهم من عمر اشد منه لرضوا به طائعين
٧ - وفيهم المتعجل بالرئاسة قبل أن يتأهلوا لها بما لهم من ذكاء
خلاب وفصاحة لا تغذيها الحكمة فثاروا متعجلين بالامر قبل ابانه
وبالاجمال فان الرحمة التى جبل عليها عثمان وامتلاً بها قلبه اطمعت
الكثيرين فيه وارادوا ان يتخذوا من رحمته مطية لأهوائهم (١)
واذا احطنا بتاريخ تلك الحقبة وانعمنا النظر فيه ادركنا ان الدافع
الرئيسى للتألب على عثمان امران

١ - ان العرب ممن ليس لهم فى الاسلام سابقة وكان لهم فى
الفتوحات قدم وكان لهم فضل ذكاء وفصاحة كانوا يرون ذلك
لانفسهم مع ما يدين به فضلائهم من تفضيل اهل السابقة من
الصحابة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من الذهول والدهشة لامر النبوة
ونزول الوحى وتنزل الملائكة

فلما انحسر ذلك الباب وتنوسى الحال بعض الشى وذل العدو
واستفحل الملك اخذت عروق الجاهلية تنبض ووجدوا الرئاسة عليهم
للمهاجرين والانصار من قريش وسواهم فانفت نفوسهم ووافق ذلك

(١) التعليقات على العواصم من القواصم ٥٨

أيام عثمان رضى الله تعالى عنه وما كان عليه من السماحة ولين الجانب والرحمة والأريحية فكانوا يظهرون التمرىض فى طاعة ولاته ويجهرون با لطن فىهم بالأمصار والمؤآخذة لهم باللحظات والخطرات ويفيضون فى النكير على عثمان

وفشت القالة بذلك وانتهت الى المدينة وهم من علمت فاعظموه وابلغوه عثمان ، فبعث الى الامصار ان يكشفوا له الخبر ، بعث ابن عمر ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد فلم ينكروا على الامراء شيئاً ولا رأوا عليهم طعنا وادوا ذلك كما علموا فلم ينقطع الطعن من اهل الامصار وما زالت الاشاعات تنمو (١)

٢ — دهاء ذلك الرجل اليهودى الصنعانى المنافق رأس الفرقة والضلال وجرثومة الفتنة والفساد عبد الله بن سبأ الملقب بابن السوداء الذى حاول أن يكيد الإسلام من نواح ثلاث

١ — من ناحية اثارة الشقاق والاضطراب واعمال الشغب والإرهاب وزعزعة الأمن والاستقرار وسفك الدماء بين المسلمين الامور التى راح أول ضحية لها الدم الطاهر للخليفة الراشد ، وما زالت ضحاياها تتوالى وويلاتها على المسلمين تتابع وما وقعة الجمل وصفين وحروب الخوارج الابعض آثارها السيئة وعواقبها الوخيمة

٢ — ومن ناحية تحويل باس المسلمين الشديد على الكفار عن الكفار الى ماينهم وشل حركة الجهاد وتوقيف المد الإسلامى الذى كان يزحف على وجه الأرض بسرعة هائلة جعلته اغمض لغز بين مفكرى العالم

(١) ابن خلدون — المقدمة — ٢١٥ — بقية الجزء الثانى ١٣٨

٣- ومن ناحية تحريف الدين القويم وبث دعوته المسمومة بين اهله التي كان لها الاثر الجسيم في عقول طوائف عظيمة الى يومنا هذا فقد حاول الرجل ان يحدو حدو جده الاعلى محرف الديانة النصرانية بولس ويشغل مقعده الشاغر منذ امد بعيد ويتخذ من نفسه بولسا ثانيا، واني له ذلك والله تعالى يقول: انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون.

ووا فقت محاولته هذه تلك الحالة المشؤمة وذلك الوسط الملائم لها فكانت تلك الحالة خير فرصة يغتنمها ويستغلها لتعميق جذور مكيدته فاخذ يغذيها بلبان دهائه ويضرم نارها بنفط شطارته ويث سموم دعوته في عقول الحمقى والغلاة وضعاف العقول الذين هم اول مجيب لدعاة الضلال بحنا كنه ويهوديته، ولو لاه لبقيت النعمة نعمة ضيقة النطاق وربما اقتلع عثمان وكبار الصحابة رضى الله عنهم جذورها من القلوب بحكمتهم فضلا عن ان تنقلب الى تألب وتمرد ثم ثورة وخروج وانتهاك حرمة مدينة الرسول ﷺ ثم انتهاك حرمة الخليفة الراشد وعرضه واستباحة لدمه الطاهر.

قال الطبري: فيما كتب به اليّ السري عن شعيب عن سيف عن عطية عن يزيد الفقعسي قال: كان عبد الله بن سبأ يهوديا من اهل صنعاء أمه سوداء فأسلم زمن عثمان ثم تنقل في بلدان المسلمين يحاول ضلالتهم فبدأ بالحجاز ثم البصرة ثم الكوفة ثم الشام فلم يقدر على ما يريد عند احد من اهل الشام فاخرجوه حتى اتى مصر فاعتمر فيهم — اى اقام فيهم — فقال لهم فيما يقول: لعجب ممن يزعم ان عيسى يرجع ويكذب بان محمدا ﷺ يرجع وقد قال الله عز وجل ﴿ان

الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد ﴿١﴾ فمحمد احق بالرجوع من عيسى قال قبل ذلك عنه فوضع لهم الرجعة فتكلموا فيها. ثم قال لهم بعد ذلك: انه كان الف نبي ولكل نبي وصى وكان على وصى محمد ﷺ ثم قال محمد خاتم الانبياء وعلى خاتم الاوصياء ثم قال بعد ذلك: من اظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ﷺ ووثب على وصى رسول الله ﷺ وتناول امر الامة.

ثم قال لهم بعد ذلك: ان عثمان اخذها بغير حق وهذا وصى رسول الله ﷺ فانهضوا في هذا الامر وابدؤا بالطعن على امرائكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعوهم الى هذا الامر.

فبث دعائه وكاتب من كان استفسد في الامصار وكاتبوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيه واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلوا يكتبون الى الامصار بكتب يضعونها في عيوب ولاته ويكاتبهم اخوانهم بمثل ذلك ويكتب اهل كل مصر منهم الى مصر آخر بما يصنعون فيقرأه اولائك في امصارهم وهؤلاء في امصارهم حتى تناولوا بذلك المدينة واوسعوا الارض اذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير ما يريدون فيقول اهل كل مصر انا لفي عافية مما ابتلى به هؤلاء الا اهل المدينة فانهم جاءهم ذلك عن جميع الامصار فقالوا انا لفي عافية مما فيه الناس

فاتى الصحابة عثمان فقالوا يا امير المؤمنين اياتيك عن الناس الذى يأتينا قال لا والله ما جاءنا الا السلامة قالوا فانا قد اتانا واخبروه بالذى اسقطوا اليهم قال: فانتم شركائى وشهود المؤمنين فاشيروا على قالوا

نشير عليك ان تبعث رجالا ممن تثق بهم الى الامصار حتى يرجعوا اليك باخبارهم ففرق رجالا الى الامصار فرجعوا جميعا قبل عمار فقالوا ايها الناس ما انكرنا شيئا ولا انكره اعلام المسلمين ولا عوامهم واستبطأ الناس عمارا فلم يفجأهم الاكتاب من عبد الله بن سعد بن ابى سرح يخبرهم ان عماراً قد استماله قوم بمصر منهم عبد الله بن سباد (١) «ثم ارسل السبئيون الى عثمان من يناظره ويذكر له ما ينقمون عليه من توليته اقربائه وذوى رحمه وعزله كبار الصحابة فدخل هذا فى قلوب كثير من الناس فجمع عثمان نوابه من الامصار فاستشارهم فاختلفوا عليه وكل أشار بخير فعند ذلك قرر عثمان عماله على ما كانوا عليه وتالف قلوب أولئك بالمال وامر بان يبعثوا للغزو والى الثغور كى يتفرق جمعهم ويشتغلوا بالغزو عماهم فيه من الشر فجمع بين المصالح كلها. ٢»

ولكن الشر لم ينحسم ولم ينصع الناقمون الى اوامر امرائهم ولم يرتدعوا عن غيهم لان اغراضهم الشريرة لم تتحقق «حتى ان اهل الكوفة امتنعوا من ان يدخل عليهم عاملهم سعيد بن العاص ولبسوا السلاح وحلفوا ان لا يمكنوه من الدخول فيها حتى يعزله عثمان ويولى عليهم اباموسى الاشعري فاجابهم عثمان الى ما سألوا ازاحة لعذرهم وازالة لشبههم وقطعا لعلهم. ٣»

(١) الطبرى ٥ — ٩٨-٩٩ وانظر البداية والنهاية ٧-١٦٧-١٦٨

(٢) ملخص من البداية والنهاية ٧ — ١٦٧ وانظر الطبري ٥ ٩٤ الى ١٠٠

(٣) البداية والنهاية ٧ ١٦٧ — والطبرى ٥ — ٩٥ — ٩٦ —

تزوير الكتب على لسان كبار الصحابة

ولم يقنعوا بتلك الكتب التي حشوها بالكذب على عمال عثمان وتراسلوا بها بالتظلم منهم ووضعوها في عيوبهم حتى زوروا الكتب على لسان كبار الصحابة بالتظلم من عثمان نفسه

قال ابن كثير: وزورت كتب على لسان كبار الصحابة الذين بالمدينة وعلى لسان علي وطلحة والزبير يدعون الناس الى قتال عثمان نصرا للدين وانه اكبر جهاد اليوم، وهذا كذب على الصحابة وانما كتبت كتب مزورة عليهم انكروها. ١

وقال محب الدين الخطيب: تزوير الكتب في مأساة البغى على أمير المؤمنين عثمان كان من اسلحة البغاة استعملوه من كل وجه وفي كل الاحوال فقد ذكروا عن محمد بن ابي حذيفة ربيب عثمان الآبق من نعمته انه كان في مصر يؤلب الناس على أمير المؤمنين ويزور الكتب على لسان ازواج النبي ﷺ ويأخذ الرواحل فيضمهرها ويجعل رجالا على ظهور البيوت في الفسطاط ووجوههم الى وجه الشمس لتلوح وجوههم تلوح المسافر ثم يأمرهم ان يخرجوا الى طريق الحجاز بمصر ثم يرسلوا رسلا يخبرون عنهم الناس ليستقبلوهم فاذا لقوهم قالوا انهم يحملون كتباً من ازواج النبي ﷺ في الشكوى من حكم عثمان وتلى هذه الكتب في جامع عمرو بالفسطاط على ملأ الناس وهي مكذوبة مزورة وحملتها كانوا في مصر ولم يذهبوا الى الحجاز انتهى. ٢

وسياقى طرف من تزوير الكتب فيما بعد.

(١) البداية والنهاية ٧ — ١٧٥ — ١٧٣ (٢) التعليقات ١٠٩

مجيء الاحزاب إلى عثمان من الامصار واقناع عثمان وكبار الصحابة اياهم وانصرفهم نحو بلدانهم

تواعد المتألبون جميعا من اهل الامصار الثلاثة مصر والكوفة
والبصرة شوال يخرجون فيه مظهرين الحج فخرج كل في ستمائة ونزلوا
قريبا من المدينة وكان في المصريين ابن سبأ، وكانت اهوائهم مختلفة
في من يلي الخلافة بعد عثمان فالمصريون يريدون عليا والكوفيون يريدون
الزبير بن العوام والبصريون يريدون طلحة بن عبيد الله (١) فاجتمع
من اهل كل مصر وفد وذهبوا الى من يريدون فأتى اهل مصر عليا
فسلموا عليه وعرضوا عليه امرهم فصاح بهم وطردهم وقال : لقد
علم الصالحون انكم ملعونون على لسان محمد ﷺ فارجعوا لا
صبحكم الله ، قالوا نعم وانصرفوا من عنده على ذلك وكذلك قال
طلحة والزبير لمن جاءهم (٢) .

قال ابو بكر ابن العربي : واستقبلهم عثمان فقالوا له ادع بالمصحف
فدعى به فقالوا : افتح التاسعة — يونس — فقالوا اقرأ فقرأ الى قوله
تعالى ﴿ الله اذن لكم ام على الله تفترون ﴾ (٣) فقالوا له قف رأيت
ما جمعت من الحمى آله اذن لك ام على الله إفتريت قال امضه انما
نزلت في كذا وكذا وقد حمى عمر وزادت الابل فزدت فجعلوا
يتبعونه هكذا وهو ظاهر عليه حتى قال لهم ما ذا تريدون فاخذوا
ميثاقه واشتروا عليه ستة شروط او خمسة. ان المنفى يعاد. والمحروم
(١) ويرجع ان هذا كما قال محب الخطيب من دهاء ابن السبأ ومكره حيث

كان يث في كل مصر الدعوة لواحد من الثلاثة (٢) ملخص من البداية
والنهاية ٧ — ١٧٣ — ١٧٤ والطبرى ٥ — ١٠٤ — ١٠٥ (٣) يونس ٥٩

يعطى. ويوفر الفسىء. ويعدل فى القسم. ويستعمل ذو الامانة والقوة، فكتبوا ذلك فى كتاب. واخذ عليهم ان لا يشقوا عصى ولا يفرقوا جماعة ثم رجعوا راضين (١) وروى البزار نحو هذا بسند رجاله رجال الصحيح غير واحد وهو ثقة (٢).

قال محب الدين: كان الزا حفون من الامصار فريقين رؤساء خادعين على درجات متفاوتة ومرؤسين مخدوعين وهم الكثرة التى بثت فيهم دعايات مغرضة حتى ظنت ان هناك منفيين مظلومين ومحرومين سلبوا حقهم الخ وقد رأيت شهادة الحسن البصرى وابن سيرين اصدق شاهدين فى العراق عن وفرة الأعطيات والارزاق وانواع الخيرات، ولما اصغى عامة الثائرين المخدوعين الى اجوبة عثمان وعرفوا الحقيقة اقتنعوا ورجعوا وتخلف فى المدينة من الرؤسا كما فى الطبرى (٣) الا شتر النخعى وحكيم بن جبلة (٤).

رجوع الثوار عندما وجدوا الكتاب

فبينما هم سائرون راجعون — وقد كانوا طروا مراحل — اذا راكب يتعرض للمصريين ثم يفارقهم ويعود اليهم ويسبهم فاخذوه فقالوا ما شأنك، ان لك لشأنا قال انا رسول امير المؤمنين الى عامله بمصر ففتشوه فاذا معه كتاب على لسان عثمان عليه خاتمه ان يصلبهم ويضرب

(١) العواصم ١٢٤ والطبرى ٥ — ١٠٧ (٢) مجمع الزوائد ٧ — ٢٢٨ .

٢٢٩ — (٣) ٥ — ١٢٠ (٤) التعليقات على العواصم ١٢٥

اعناقهم ويقطع ايديهم وارجلهم فرجعوا فقدموا المدينة فاتوا عليا فقالوا
له الم تر الى عد والله كتب فينا بكذا وكذا فقم معنا اليه فقال: والله
لا اقوم معكم قالوا فلم كتبت اليها قال: والله ما كتبت اليكم كتابا
قط، فنظر بعضهم الى بعض ثم قال بعضهم الهذا تقاتلون ام لهذا
تغضبون. ١

وقال الكوفيون والبصريون رجعنا لننصر اخواننا ونمنعهم جميعا.
قال الطبرى: كانما كانوا على ميعاد، قال لهم على «كيف علمتم يا اهل
البصرة ويا اهل الكوفة بمالقي اهل مصر وقد سرتهم مراحل ثم طويتم
لحونا هذا والله امر ابرم بالمدينة» قالوا: فضعوه على ما شئتم لاحاجة
لنا في هذا الرجل — عثمان — ليعتزلنا. ٢ ونخرج على فنزل قرية خارج
المدينة. ٣

(١ — ٣) مجمع الزوائد عن البزار بسند رجاله رجال الصحيح الا واحدا وهو
ثقة — ٧ — ٢٢٩ والطبرى ٥ — ١٠٧ — ١٠٨ والعواصم ١٢٥ — ١٢٨
والكتابة التى ادعوها كانت مزورة والمتعجبون هم الفريق المخدوعون منهم واما
المخدعون فهم الذين زوروا الكتب

(٢) الطبرى ٥ — ١٠٥ البداية والنهاية ٧ — ١٠٧ — ١٠٨ والذى فيها فقال
لهم الصحابة كيف علمتم بذلك من اصحابكم وقد افترقتم وصار بينكم مراحل؟
انما هذا امر اتفقتم عليه

تحقيق امر الكتاب

ولا بد ان نقف هنا وقفة كى نحقق امر الكتاب ونتحقق منه فنقول: اذا لفتنا النظر الى ما قد مناه من الروايات فى امر الكتاب نراها تعطينا عدة دلائل على ان الكتاب مفتعل ومزور من قبل المتخلفين فى المدينة من رؤساء الثوار وذلك لتجديد الفتنة بعد ان صرفها الله واراوح المسلمين من شرورها وبعد ان لم تنجح مساعيهم الخبيثة ولم تتحقق اغراضهم الشريرة

١- حال الراكب الحامل للكتاب وصنيعه من تعرضه للمصريين ومفارقتهم اياهم وعودته اليهم وسبهم فما هذا الصنيع الا ليلفت انظارهم اليه ويثير الشكوك فى نفسه من قبلهم وهذا ما اراده مدبروا المكيدة من المتخلفين ولو كان الراكب بريدا لعثمان او مروان لسللك طريقا غير طريق الثوار او لأستخفى منهم او- على الاقل - لسالمهم ولما اثار الشكوك فى نفسه من قبلهم

٢- رجوع العراقيين مع رجوع اخوانهم المصريين على الرغم من تباعدهم بنحو ستة مراحل فقد كان المصريون مغربين نحو الشمال والعراقيون مشرقين نحو الشمال فمن اخبر العراقيين فى ساعة عشور المصريين على الكتاب بامر الكتاب اكان معهم هاتف او لاسلكى

٣- انه لم تكن هذه الحجة الواضحة لتخفى على علّى كرم الله وجهه - وهو يتوقد ذكاء- ولا على كبار الصحابة - وهم من الالعية بمكان - فترى انهم حاجوا الثوار بنفس الحجة فحججواهم

ونرى ان الامام على رضى الله تعالى عنه بعد ان حججهم حلف ان
هذا الامر ابرم بالمدينة — اى من قبل المتخلفين — وان الصحابة قالوا
هذا امر اتفقتم عليه — اى فيما بينكم — وكذلك عثمان لم يكن
ليخفى عليه هذا الامر وقال لهم: كما فى الطبرى ان الكتاب مفتعل.
١ ومن ثمة امتنع من تسليم مروان لهم

٤- انه لما لم تبق شبهة فى يد الثوار امام هذه الحجة القاطعة سلموا
ذلك ولجأوا الى منطق القوة كما هو عادة الظلمة العتاة وقالوا: لاجابة
لنا فى هذا الرجل — اى عثمان — ليعزلنا. واعترفوا ضمنا بان قصة
الكتاب مفتعلة وان الغرض الاول والاخير هو خلع أمير المؤمنين عثمان
او سفك دمه الطاهر للاحقاق الحق وابطال الباطل

٥ — واذا قارنا تلك الروايات برواية اخرى استنتجنا منها حجة
اخرى لاتقل قوة عن الحجج الأخر على ان الكتاب مفتعل من قبل
المتخلفين وذلك أنه قد صرح الثوار بان الذى ارسل اليه الكتاب
هو عبد الله بن سعد بن ابى سرح كما فى الطبرى « وكان عبد الله
عقب حركة الثوار من مصر متوجهين نحو المدينة قد كتب الى عثمان
يستأذنه فى القدوم عليه فاذن له وخرج هو فى آثار المصريين من مصر
نحو العريش وفلسطين وايلة وتغلب محمد بن ابى حذيفة على الحكم
فى مصر خارجا على الخليفة» ٣

فكيف يكتب عثمان او مروان الى عبد الله بن سعد وعندهما كتابه
الذى يستأذنه به فى القدوم الى المدينة

فالذى ينخل من ذلك ان قوافل الثوار العراقيين كانت على ميعاد

(١) الطبرى ٥ — ١٢٠ — (٢) ٥ — ١٢٠

(٣) الطبرى ٥ — ١٢٢ وانظر ابن خلدون بقية الجزأ الثانى ١٦٦ — ١٦٧

مع المصريين في امر الرجوع بمعذرة مفتعلة كما اشار اليه الطبرى حيث قال: كانوا على ميعاد. اوان المتخلفين استأجروا راكبين وجهوا احدهما نحو المصريين ليمثل دور حامل الكتاب. وآخر الى العراقيين ليخبرهم بان المصريين اكتشفوا كتابا من امره كيت وكيت وان الذين زوروا الكتب على لسان كبار الصحابة فيما قبل هم الذين زوروا هذا الكتاب على عثمان ثم الصقوه بمروان وقد كانوا يهدفون بصنيعهم هذا الى امور

- ١- تسويغ رجوعهم بعد ان اضطروا الى الانصراف لما لم تبق في يدهم شبهة امام حجج عثمان رضى الله عنه
 - ٢- تشويه سمعة عثمان بانه اما رجل خائن اضعيف تبرم الأمور بدون علم منه وانه يستكتب الخونة فليس هو باهل للخلافة كما صرحوا بذلك في بعض محاوراتهم فيما روى عنهم (١)
 - ٣- ثم تشويه سمعة مروان على مدى العصور
- والى نحو ما قدمناه اشار ابن خلدون حيث قال: تجمع قوم من الفوغاء وجاءوا الى المدينة يظهرون طلب النصفة من عثمان وهم يضمرون خلاف ذلك من قتله فعزل لهم عامل مصر فانصرفوا قليلا ثم رجعوا وقد لبسوا بكتاب مدلس يزعمون انهم لقوه في يد حامله الى عامل مصر بان يقتلهم وحلف عثمان على ذلك فقالوا مكننا من مروان كاتبك فحلف مروان فقال ليس في الحكم اكثر من هذا فحاصروه في داره ثم بيتوه على حين غفلة من الناس وقتلوه (٢)

(١) الطبرى ٥ - ١٢٠ - (٢) المقدمة ٢١٦

ضرب الحصار على امير المؤمنين عثمان وقتله

قال القاضي ابوبكر بن العربي: وبعد ان اجابهم على بما اجابهم انطلقوا الى عثمان فقالوا له: كتبت فينا كذا قال لهم اما ان تقيموا شاهدين من المسلمين على ذلك والا فيميني اني ما كتبت ولا امرت وقد يكتب على لسان الرجل ويضرب على خطه وينقش على خاتمه^١ فقالوا لتسلم لنا مروان فقال لا افعل ولو سلمه لكان ظالما وانما عليهم ان يطلبوا حقهم عنده على مروان وسواه فما ثبت كان هو منفذه وآخذه والممكن لمن ياخذه بالحق ولم يقبلوا ذلك منه ونقضوا عهده وحصلوه وطلبوا منه ان يخلع نفسه والاقتلوه فاي ان يخلع قميصا قمصه الله اياه كما امره النبي ﷺ بذلك.

واشرف عليهم واحتج عليهم بالحديث الثابت بسند صحيح في بناء المسجد وحفر بئر رومة وقول النبي ﷺ حين رجف بهم احد واقرواله به في اشياء ذكرها.

وقد روى عبد الله بن عامر بن ربيعة قال كنت مع عثمان في الدار فقال اعزم على كل من يرى ان لي عليه سمعا وطاعة الا كف يده وسلاحه ثم قال قم يا ابن عمر وعلى ابن عمر سيفه متقلدا فانخير به الناس فخرج ابن عمر والحسن بن علي ودخلوا فقتلوه.

وجاء زيد بن ثابت فقال له ان هؤلاء الانصار بالباب يقولون ان شئت كنا انصار الله مرتين قال عثمان لا حاجة لي بذلك كفوا وقال له ابو هريرة اليوم طاب الضرب معك قال عزمت عليك لتخرجن

(١) مجمع الزوائد عن البزار بسند رجاله رجال الصحيح الا واحدا وهو ثقة

وكان الحسن بن علي آخر من خرج من عنده فانه جاء الحسن والحسين وابن عمر وابن الزبير ومروان فعزم عليهم في وضع السلاح وخروجهم ولزوم بيوتهم فقال له ابن الزبير ومروان نحن نعزم على انفسنا لانبرح ففتح عثمان الباب ودخلوا عليه في اصح الاقوال فانه تحقق انه مقتول بخبر الصادق له بذلك وانه بشره بالجنة على بلوى تصيبه وانه شهيد. وروى انه قال له في المنام ان شئت نصرتك او تفطر عندنا الليلة (١) وقد روى انه ما قتله احد الا علاج من اهل مصر فسقطت قطرة من دمه على المصحف على قوله فسيكفيكم الله فانها باقية ما حكت الى الان (٣)

وروى ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت غضبت لكم من السوط ولا اغضب لعثمان من السيف؟ استعبتموه حتى اذا تركتموه كالقند المصفى. ومصتموه — اى غسلبتموه — موص الاناء وتركتموه كالثوب المنقى من الدنس ثم قتلتموه. قال مسروق احد ائمة التابعين فقلت لها عملك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج عليه فقالت عائشة: والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت اليهم سوادا في بياض قال الاعمش فكانوا يرون انه كتب على لسانها.

(١ - ٣) في مجمع الزوائد عن مسلم ابى سعيد مولى عثمان بن عفان ان عثمان بن عفان اعتق عشرين عبدا مملوكا ودعى بسر او بل فشدّها عليه ولم يلبسها في جاهلية ولا اسلام وقال انى رأيت رسول الله ﷺ البارحة في المنام وانا بكر وعمر فقالوا لى اصبر فانك تفطر عندنا القابلة ثم دعى بمصحف فنشره بين يديه فقتل وهو بين يديه رواه عبد الله وابو يعلى في الكبير ورجاهما ثقة - ٧ -

ثم قال القاضي ابو بكر فهذا اشبه ماروى في الباب وبه يتبين ان احدا من الصحابة لم يسع له ولا قعد عنه ولو استنصر ما غلب الف او اربعة آلاف غرباء عشرين الف بلدين او اكثر من ذلك ولكنه القى بيده الى المصيبة.

وقد اختلف العلماء فيمن نزل به مثلها هل يلقي بنفسه او يستنصر واجاز بعضهم ان يستسلم ويلقى بيده اقتداء بفعل عثمان وبتوصية النبي ﷺ بذلك في الفتنة واذا استسلم وحرم على احدا ان يدافع عنه بالقتل هل يجوز لغيره ان يدافع عنه ولا يلتفت الى رضاه اختلف العلماء فيها.

ثم قال القاضي ابو بكر فالذى ينخل من ذلك ان عثمان مظلوم محجوج بغير حجة وان الصحابة برآء من دمه باجمعهم لانهم اتوا ارادته وسلموا له رايه باسلام نفسه وان عثمان لم يأت بمنكر لافي اول الامر ولا في آخره ولا جاء الصحابة بمنكر وكل ما سمعت من خبر باطل اياك ان تلتفت اليه.

ولقد ثبت زائدا على ما تقدم عنهم ان عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال لعثمان انا معك في الدار عصاة مستبصرة ينصر الله باقل منهم فأذن لنا فقال اذكر الله رجلا اراق لى دما.

وقال سليط بن ابى سليط: نهانا عثمان عن قتالهم فلو اذن لنا لضربناهم حتى نخرجهم من اقطارها انتهى كلام القاضي ابو بكر بتصرف (١)

(١) العواصم ١٢٩ — ١٤١ —

وروى انه قال لرقيقه : من اغمد سيفه فهو حر (١)
قال ابن كثير: واما ما يذكره بعض الناس من ان بعض الصحابة
اسلمه ورضى بقتله فهذا لا يصح عن احد من الصحابة بل كلهم
كرهه ومقتته وسب من فعله ولكن بعضهم يود لو خلع نفسه من
الامر كعمار بن ياسر ومحمد بن ابي بكر وعمر بن الحمق وغيرهم . (٢)

وقال تقى الدين بن تيمية: ان خيار المسلمين لم يدخل واحد منهم
في دم عثمان لاقتل ولا امر بقتله وانما قتله طائفة من المفسدين في
الارض من او باش القبائل واهل الفتن وكان على رضى الله تعالى
عنه يقول «اللهم العن قتلة عثمان في البر والبحر والسهل والجبل.» (٣)

وقال القاضي ابوبكر: وقد انتدبت الجهلة والمردة ان يقولوا: ان
كل فاضل من الصحابة كان عليه مشاغبا ومؤلبا وبما جرى عليه راضيا
واخترعوا كتابا فيه فصاحة وامثال كتب به عثمان مستصرخا الى على
وذلك كله مصنوع ليوغروا قلوب المسلمين على السلف الماضين
والخلفاء الراشدين (٤)

قال ابن حجر الهيتمي: وفي قصة مقتل عثمان اشياء كثيرة لم تصح
فلا تغتر بها. (٥)

(١) البداية والنهاية ٧ - ١٨١ . (٢) البداية والنهاية ٧ - ١٩٨ . (٣) منهاج
السنة ٢ - ١٨٦ . (٤) العواصم ١٣٩ . (٥) تطهير الجنان ٤٤ .

كيف وقع قتل عثمان رضى الله عنه فى المدينة وفيها جماعة من كبار الصحابة

هذا الامر وان كان معلوما مما قدمناه الا ان الحافظ ابن كثير قد اوضحه زيادة ايضا فرأينا ان ثبت كلامه هنا قال رحمه الله تعالى ان قال قائل كيف وقع قتل عثمان رضى الله تعالى عنه بالمدينة وفيها جماعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم فجوابه من وجوه احدها ان كثيرا منهم بل اكثرهم او كلهم لم يكن يظن انه يبلغ الامر الى قتله فان اولئك الاحزاب لم يكونوا يحاولون قتله عينا بل طلبوا منه أحد أمور ثلاثة. اما ان يعزل نفسه. او يسلم اليهم مروان بن الحكم. او يقتلوه فكانوا يرجون ان يسلم الى الناس مروان او ان يعزل نفسه ويستريح من هذه الضائقة الشديدة واما القتل فما كان يظن احد انه يقع ولا ان هؤلاء يجترؤن عليه الى ما هذا حده حتى وقع ما وقع والله اعلم

الثانى ان الصحابة رضى الله تعالى عنهم ما نعوا دونه اشد الممانعة ولكن لما وقع التضييق الشديد عزم عثمان على الناس ان يكفوا ايديهم ويغمدوا اسلحتهم ففعلوا فتمكن اولئك مما ارادوا ومع هذا ما ظن احد من الناس انه يقتل بالكلية

الثالث ان هؤلاء الخوارج لما اغتتموا غيبة كثير من اهل المدينة فى ايام الحج ولم تقدم الجيوش من الافاق للنصرة بل لما اقترب مجيئهم انتهزوا فرصتهم قبحهم الله وصنعوا ما صنعوا من الامر العظيم

الرابع ان هؤلاء الخوارج كانوا قريبا من الفى مقاتل من الأشرار وربما لم يكن فى اهل المدينة هذه العدة من المقاتلة لأن الناس كانوا فى الثغور وفى الأقاليم وفى كل جهة ومع هذا كان كثير من الصحابة اعتزل هذه الفتنة ولزموا بيوتهم ومن كان يحضر منهم المسجد لا يجيىء الا ومعه السيف يضعه على حبوته اذا احتبى والخوارج محدقون بدار عثمان رضى الله تعالى عنه وربما لو ارادوا صرفهم عن الدار لما امكنهم ذلك ولكن كبار الصحابة قد بعثوا اولادهم الى الدار يجاحفون عن عثمان رضى الله عنه لكى تقدم الجيوش من الامصار لنصرته فما فجىء الناس الا وقد ظفر اولئك بالدار من خارجها واحرقوا بابها وتسوروا عليه حتى قتلوه. (١)

وما قاله ابن كثير من انه ربما لم يكن فى اهل المدينة هذه العدة من المقاتلة وربما لو ارادوا صرفهم عن الدار لما امكنهم ذلك وقوله واحرقوا بابها وتسوروا عليه حتى قتلوه، يخالف لما تقدم عن ابن العرى وذلك من اختلاف الروايات

الامور التى نقموها على عثمان رضى الله عنه

جاؤا متظلمين وقالوا معتدين جاء عثمان فى ولايته بمظالم ومناكير.
١ — ضربه لعمار حتى فتق امعائه

(١) البداية والنهاية ٧ — ١٩٧ — ١٩٨

- ٢- ولا بن مسعود حتى كسر اضلاعه ومنعه عطائه
- ٣- وابتدع في جمع القران وفي حرقه المصاحف
- ٤- وحمى الحمى
- ٥- واجلى اباذر الى الربذة
- ٦- واخرج من الشام ابا الدرداء
- ٧- ورد الحكم بعد ان نفاه رسول الله ﷺ الى الطائف
- ٨- وابطل سنة القصر في الصلوات في السفر
- ٩- وعزل كبار الصحابة
- ١٠- وولى اقاربه كعماوية وعبد الله بن سعد بن ابى سرح وعبد الله بن عامر بن كرز ومروان بن الحكم وولى الوليد بن عقبة وهو فاسق ليس باهل للولاية
- ١١- واسرف في بيت المال حيث اعطى اكثره لاقاربه
- ١٢- ولم يحضر بدرا وانهزم يوم احد وغاب عن بيعة الرضوان
- ١٣- ولم يقتل عبيد الله بن عمر بالهرمزان الذى اعطى السكين ابا لؤلؤة وحرضه على عمر حتى قتله
- ١٤- وكتب مع عبده على جملة كتابا الى ابن ابى سرح في قتل من ذكر فيه.

تحقيق الكلام على ما نقموه على عثمان رضى الله عنه

١- ضربه لعمار رضى الله تعالى عنه

اما ضربه لعمار فقد روى انه كان بين عمار وبين عباس بن عتبة بن ابي لهب خلاف حمل عثمان على ان يؤدبهما عليه بالضرب (١) وهذا مما يفعله الامراء في مثل هذه الاحوال قبل عثمان وبعده. وكم فعل عمر مثل ذلك بامثال عمار ومن هم خير من عمار بما له من حق الولاية عليهم.

ولما بعث عثمان رجالا ممن يثق بهم الى الامصار وكان فيهم عمار ارسله الى مصر والتف به السبثيون ليستميلوه اليهم تدارك عثمان وعامله بمصر هذا الامر وجيء بعمار الى المدينة مكرما وعاتبه عثمان لما قدم عليه فقال له على ما رواه الحافظ ابن عساكر (٢) يا ابا اليقظان قذفت ابن ابي لهب أن قذفك وغضبت على ان اخذت لك بحقك وله بحقه اللهم قد وهبت ما بينى وبين امتى من مظلمة اللهم انى متقرب اليك فى اقامة حدودك فى كل احد ولا ابالى اخرج عنى يا عمار فخرج واظهر الندم على ما فعل. (٣)

واما فتق امعائه فافك ولو فتق امعائه ما عاش ابدا. (٤)

(١) انظر الطبري ٥ - ١٠٢ (٢) تاريخ دمشق ٧ - ٤٢٩ (٣) التعليقات على

العراصم ٦٤ - (٤) العواصم ٦٤

٢- ضربه ابن مسعود ومنعه عطاءه

واما ضربه ابن مسعود ومنعه عطاءه فزور كما قاله ابن العربي. ١٠
وقد تقدم قول ابن مسعود لما بويع عثمان «بايعنا خيرا ولم نأل»
قال محب الدين الخطيب: وعند ولاية عثمان كان ابن مسعود واليا
لعمر على اموال الكوفة وسعد بن ابى وقاص على صلاتها وحررها
فاختلف سعد وابن مسعود على قرض استقرضه منه سعد فعزل عثمان
سعدا وابقى ابن مسعود. ٢ الى هنا لا يوجد بين ابن مسعود وبين
خليفته الا الصفو.

ولما عزم عثمان على تعميم مصحف موحد واحد في العالم الاسلامي
يجمع اصحاب رسول الله ﷺ على انه المصحف الكامل الموافق لآخر
عرضة عرض بها كتاب الله عز وجل على رسول ﷺ قبل وفاته
كان ابن مسعود يود لو ان كتابة المصحف نيطت به وكان يود ايضا
لو يبقى مصحفه الذي كان كتبه لنفسه فيما مضى فجاء عمل عثمان
على خلاف ما كان يود ابن مسعود في الحالين فاختار عثمان زيد بن
ثابت لكتابة المصحف الموحد لان ابا بكر وعمر اختاراه قبل ذلك لهذا
العمل في خلافة ابى بكر وذلك لانه هو الذي حفظ العرصة الاخيرة
لكتاب الله على رسول الله ﷺ قبيل وفاته

فكان عثمان على حق في هذا وهو يعلم كما يعلم سائر الصحابة
مكانة ابن مسعود وعلمه وصدق ايمانه ثم ان عثمان كان على حق ايضا
في غسل المصاحف الاخرى كلها ومنها مصحف ابن مسعود لان

(١) العواصم من القواصم ٦٣ (٢) الطبرى ٥ - ٤٨

توحيد كتابة المصحف على اكمل ما كان في استطاعة البشر هو من اعظم اعمال عثمان باجماع الصحابة وكان جمهور الصحابة في كل ذلك مع عثمان على ابن مسعود.(١) وعلى كل حال فان عثمان لم يضرب ابن مسعود ولم يمنعه عطائه وبقي يعرف له قدره كما بقي ابن مسعود على طاعته لامامه الذي بايعه وهو يعتقد انه خير المسلمين.(٢)

٣ — جمع عثمان رضى الله تعالى عنه القرآن

وأما جمعه القرآن فحسنته العظمى ومنقبته الكبرى وذلك لما أنهى إليه حذيفة وغيره أن أهل الشام وأهل العراق اختلفوا في القرآن . يقول بعضهم لبعض قراءتى خير من قراءتك وهذا أمر عظيم فرأى عثمان أن يجمع الناس على مصحف واحد كي يامنوا بذلك اختلاف الامة فاخذ مصحف ابى بكر التى جمع القرآن فيها فاستنسخ منها مصحفا وامر الناس بالتزام ما فيه وامر بكتابة مصاحف اخرى وارسلها الى البلدان قال القاضى ابوبكر: واما ما روى انه حرقها او خرقها بالمهملات او المعجمة وكلاهما جائز اذا كان فى بقائها فساد او كان فيها ما ليس فى القرآن او ما نسخ منه او على غير نظمه فقد سلم فى ذلك الصحابة كلهم الاماروى عن ابن مسعود فاكرهه عثمان على رفع مصحفه ومحي رسومه فلم تثبت له قراءة أبدا . (٣)

(١) انظر منهاج السنة ٣—١٩٢ والبدایة والنهاية ٧—٢١٧

(٢) التعليقات على العواصم ٦٣—٦٤ (٣) العواصم ٧١

٤- حمى عثمان رضى الله تعالى عنه الحمى

واما الحمى فقد نهى النبي ﷺ عنه الا ان يكون لمصلحة الإسلام فقال ﴿لا حمى الا لله ورسوله﴾ رواه البخارى وقد حمى النبي ﷺ النقيع لحيل بيت المال كما رواه الامام احمد ثم اتسع عمر فيه فشمّل شرف والربذة ثم اتسع عثمان فيه لاتساع الدولة وازدياد الفتوح. واذا جاز اصل الحمى للحاجة جازت الزيادة لزيادة الحاجة. (١)

٥- نفى عثمان ابذر رضى الله تعالى عنهما الى الربذة

واما نفى عثمان الى الربذة فلم يفعل وانما اختار ابذر ان يعتزل في الربذة فوافقه عثمان على ذلك

قال القاضى ابوبكر: كان ابذر زاهدا وكان يقرع عمال عثمان ويتلو عليهم ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم﴾ (٢) ورآهم يتسعون في الملابس والمراكب حين وجدوا فينكر ذلك عليهم ويريد تفريق جميع ذلك من بين ايديهم. وهو غير لازم. قال ابن عمر وغيره من الصحابة «اذا اديت زكاته فليس بكنز» فوقع بين معاوية وابى ذر كلام في الشام فاعلم معاوية بذلك عثمان وخشى من العامة ان تثور منهم فتنة. فكتب اليه عثمان ان يقدم المدينة فلما قدم اجتمع اليه الناس فجعل يسلك نفس الطريقة

(١) أنظر الطبرى ٥ - ٩٢ - (٢) التوبة ٣٤

فقال: له لو اعتزلت — معناه انك على مذهب لا يصلح لمخالطة الناس فان للخلطة شروطا وللعزلة مثلها ومن كان على طريقة ابي ذر فحاله يقتضى ان ينفرد بنفسه او يخالط ويسلم لكل احد حاله مما ليس بحرام فى الشريعة — فخرج الى الربذة وترك جلة فضلاء وكل على خير وبركة وحال ابي ذر افضل ولا تمكن لجميع الخلق فلو كانوا عليها لهلكوا، فسبحان مرتب المنازل. (١)

وروى الطبرى: ان ابا ذر استأذن عثمان فى الخروج من المدينة وقال: ان رسول الله ﷺ امرنى ان اخرج منها اذا بلغ البناء سلعا. فاذن له ونزل الربذة وبنى بها مسجدا واقطعه عثمان صرمة من الابل واعطاه مملوكين واجرى عليه رزقا وكان يتعاهد المدينة وبين المدينة والربذة ثلاثة اميال. (٢) قال ياقوت وكان من احسن منزل فى طريق مكة. (٣)

وقال ابن كثير: وبعد ان توفى ابوذر ضم عثمان عياله الى عياله. (٤)

٦ — اخراج عثمان ابا الدرداء من الشام

واما اخراج ابي الدرداء من الشام فباطل كما قال ابن العرى قال: وقع بين ابي الدرداء وبين معاوية كلام وكان ابو الدرداء زاهدا فاضلا قاضيا لهم بدمشق فلما اشتد فى الحق واخرج طريقة عمر فى قوم لم يحتملوها عزلوه فخرج الى المدينة. (٥)

(١) العواصم ٧٣-٧٦ — (٢) الطبرى وابن خلدون بقية الجزء الثانى ١٣٩
(٣) التعليقات ٧٦ — (٤) البداية والنهاية ٧-١٦٥ (٥) العواصم من القواصم ٧٧

٧- رد عثمان رضى الله عنه الحكم بن ابى العاص

واما رد الحكم بن ابى العاص الى مروان وعم عثمان الى المدينة. فالجواب انه قد اختلف فى سبب نفيه فروى ان رسول الله ﷺ كان مع احدى زوجاته فدخل عليه الحكم شق الجدار وكلح فى وجهه ﷺ وقيل كان يتحيل ويستخفى ويتسمع ما يستخفيه رسول الله ﷺ الى كبار الصحابة فى مشركى قريش وسائر الكفار والمنافقين فكان يفشى ذلك عنه حتى ظهر ذلك عليه وقيل كان يحكيه فى مشيته وسائر حركاته وقيل كان اذا تكلم النبى ﷺ اختلج فبصر به النبى ﷺ فقال كن كذلك فما زال يختلج حتى مات. (١)

قال تقى الدين ابن تيمية: طعن كثير من اهل العلم فى نفي الحكم وقالوا ذهب باختياره وقصة نفيه ليست فى الصحاح ولا لها ولا لما يذكر من اسبابها اسناد يعرف به امرها وانما ذكرت مرسله وقد ذكرها المؤرخون الذين يكثر الكذب فيما يروونه فلم يكن هناك نقل ثابت يوجب القدح فيمن هو دون عثمان انتهى ملخصا. (٢)

وعلى تقدير ثبوته فلعل الحكم تاب مما قد نفى من اجله كما قاله بعض العلماء ونفى رسول الله ﷺ كما قال ابن حزم لم يكن حدا واجبا ولا شريعة على التايد وانما كان عقوبة على ذنب استحق به النفي والتوبة

(١) الأصابة ١-٣٤٥-٣٤٦ والأستيعاب ١-٣١٧-٣١٨

(٢) منهاج السنة ٣-١٩٦-٢٣٥-٢٣٦ -

مهسوة فاذا تاب سقطت عنه تلك العقوبة بلاخلاف من احد من
اهل الاسلام.(١) على انه قد روى ان عثمان اعتذر لما اعاده الى المدينة
بانه كان قد شفع فيه الى النبي ﷺ فوعده برده وقال لاى بكر وعمر
فقالا ان كان معك شاهد رددناه فلما ولى قضى بعلمه فى رده.(٢)

وفى الاصابة. قال ابن السكن يقال ان النبي ﷺ دعى عليه —
اى الحكم — ولم يثبت ذلك.(٣)

٨ — ترك عثمان رضى الله تعالى عنه القصر

واما تركه القصر فى الصلاة وكان ذلك بمنى فى موسم الحج سنة
٢٩ فاجتهاد اذ سمع ان الناس افتتنوا بالقصر فظنوا جوازه فى الحضر
ايضا وفعلوا ذلك فى منازلهم فرأى ان السنة ربما ادت الى اسقاط
الفريضة فتركها خوف الذريعة مع ان اكثر العلماء قالوا ان المسافر
مخير بين القصر والاتمام واختلف فى ذلك الصحابة (٤)

(١) الفصل ٤ — ١٥٤

(٢) العواصم ٧٧ والأصابة ١ — ٣٤٦ — (٣) الأصابة ١ — ٣٤٥

(٤) من مراجعنا فى هذا المبحث العواصم ٧٨ — ٨٠ والصواعق ١١٣

٩- عزل عثمان كبار الصحابة رضى الله تعالى

عنهم

واما عزله كبار الصحابة كالى موسى الاشعري عن البصرة وعمرو
ابن العاص عن مصر وعمار بن ياسر عن الكوفة والمغيرة بن شعبة
عنها ايضا وابن مسعود عنها ايضا فانما فعل ذلك لأعذار اوجبت عليه
ذلك

فاما ابو موسى وعمرو بن العاص والمغيرة فقد اكثر الشكاية فيهم
والتظلم منهم اهل امصارهم ممن عملت فيهم الدعاية والاستثارة واثرت
في قلوبهم الشعوذة والضلالة المدبرة من قبل ابن سبأ ومن كانوا
يستمعون اليه من شذاذ الامصار الذين قيل فيهم اعرب هم ام عجم
ومسلمون هم ام مفسدون مدسوسون على الإسلام فلما رأى عثمان
تصميمهم على ذلك ظهر له ان المصلحة في عزلهم وان كانوا كاذبين
عليهم

واما عمار فالذى عزله عمر لاعتنان

واما ابن مسعود فكان يعترض على عثمان كثيرا فظهرت له المصلحة
في عزله على ان المجتهد لا يعترض عليه في اموره الاجتها دية. (١)

١٠- تولية عثمان رضى الله تعالى عنه اقاربه

واما توليته اقاربه فقد اقتدى فيها برسول الله ﷺ وصاحبيه
قال ابو العباس تقى الدين بن تيمية: ان بنى امية كان رسول الله
ﷺ يستعملهم في حياته واستعملهم بعده من لايتهم بقراءة فيهم

(١) من مراجعنا في هذا المبحث الصواعق ١١١ وتاريخ الخميس ٢ - ٢٦٦

ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما ولا نعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال لرسول الله ﷺ اكثر من بنى عبد شمس لانهم كانوا كثيرين وكان فيهم شرف وسؤدد فاستعمل النبي ﷺ عتاب بن اسيد بن ابي العاص على مكة وابا سفيان بن حرب على نجران وخالد بن سعيد على صدقات بنى مذحج وعلى صنعاء اليمن وعثمان بن سعيد على تيماء وخيبر وقرى عرينة وابان بن سعيد على بعض السرايا ثم على البحرين. فعثمان لم يستعمل الا من استعمله النبي ﷺ ومن جنسهم وقبيلتهم وكذلك ابوبكر وعمر بعده فقد ولي ابوبكر يزيد بن ابي سفيان في فتوح الشام واقره عمر ثم ولي عمر بعده اخاه معاوية. ١

وقد ثبت في التاريخ ان عمال عثمان خدموا الإسلام وشيدوا الدين فقد فتحوا بلادا كثيرة حتى وصلوا غربا الى الاندلس وشرقا الى بلخ وكابل وقاتلوا برا وبحرا واستأصلوا ارباب الفتن والفساد من عراق العجم وخراسان وتولية الاقارب اذا كانوا من اهل الكفاءة والنجدة مما لا يعاب فقد ولي على اقاربه من قبل ابيه وامه.

قال ابن تيمية: ولي على عبيد الله بن العباس على اليمن وقثم بن العباس على مكة والطائف وعبد الله بن العباس على البصرة وربيعة محمد بن ابي بكر على مصر واما المدينة فليل انه ولي عليها سهل بن حنيف وقيل ثمامة بن العباس. ٢

وقال ابن القيم: كل حديث في ذم بنى امية فهو كذب. ٣

(١) منهاج السنة ٣ ١٧٥ - ١٧٦ - (٢) وأيضا ٣ - ١٧٣ - ١٧٦

(٣) المنار المنيف بتعليقات ابي غدة ١١٧

الكلام على عمال عثمان رضى الله عنه تفصيلا

- ١— اما معاوية رضى الله عنه فعمر ولاء وجمع له الشامات كلها واقره عثمان قال ابن العرى: بل انما ولاء ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه لأنه ولى اخاه يزيد واستخلفه يزيد فاقره عمر لتعلقه بولاية ابى بكر لاجل استخلاف واليه له فتعلق عثمان بعمر واقره فانظر الى هذه السلسلة ما أو ثق عراها ولن يأتى احد بمثلها ابدا بعدها. (١)
- ٢— واما عبد الله بن عامر بن كريز فولاه عثمان كما قال لأنه كريم العمت والخالات. (٢)

قال محب الدين الخطيب: هو عبشمى الآباء هاشمى الخوالة نشأ سخيا كريما شجاعا ميمون النقية. (٣) كثير المناقب افتتح خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان حتى بلغ اعمال غزنة وقضى على يزدجرد بن شهريار آخر ملوك الفرس وقوض آخر امل الامبرا طورية المجوسية. (٤)

قال ابن كثير: انه اول من اتخذ الحياض بعرفة لحجاج بيت الله واجرى اليها الماء المعين. (٥)

(١) العواصم ٧١ — (٢) وأيضا ٧٣—٨٤

(٣) نقية الرجل سجيته وطبيعته والنقية المشورة يقال هو ميمون النقية ويقال ماله نقية أى نفاذ فى رأى

(٤) التعليقات على العواصم ٨٤ — (٥) البداية والنهاية ٨ — ٨٨

٣— واما مروان بن الحكم فقد قال ابن العرى انه رجل عدل من كبار الامة عند الصحابة والتابعين اما الصحابة فان سهل بن سعد الساعدي روى عنه: واما التابعون فاصحابه في السن وان جازهم باسم الصحبة في اجد القولين: واما فقهاء الامصار فكلهم على تعظيمه واعتبار خلافته (١) والتلفت الى فتواه والانقياد الى روايته. واما السفهاء من المؤرخين والأدباء فيقولون على اقدارهم وحكمهم عليه بالفسق فسق منهم. (٢)

وقال العلامة المحقق ابن خلدون لم يكن مذهب مروان بن الحكم وابنه — عبد الملك — مذهب اهل البطالة والبغى انما كانوا متحريين لمقاصد الحق جهدهم الا في ضرورة تحملهم على بعضها مثل خشية افتراق الكلمة الذي هو أهم لديهم من كل مقصد يشهد لذلك ما كانوا عليه من الاتباع والاقتداء وما علم السلف من احوا لهم ومقاصدهم فقد احتج مالك في الموطأ بعمل عبد الملك. واما مروان فكان في الطبقة الاولى من التابعين وعدا لتهم مفروغ عنها. (٣)

وقال شيخ الاسلام والحفاظ في الإصابة — في ترجمة معاوية بن ابي سفيان — ممن روى عنه مروان بن الحكم و..... وسعيد بن المسيب. (٤) فعده في كبار التابعين وقرنه بمثل ابن المسيب

(١) هذا غير صحيح والصحيح الذي عليه الجمهور اعتبار خلافة ابن الزبير واعتبار مروان خارجا عليه كما سيأتى

(٢) العواصم من القواصم ٨٩ — ٩٠ — (٣) المقدمة ٢٠٦ — (٤) الإصابة

٣ — ٤٣٤

وتعقبه ابن حجر الهيتمي في تطهير الجنان بأنه يشكل على ذلك ما جاء عنه من إيدائه الشديد لأهل البيت وسبه لعلّى رضى الله عنه على المنبر كل جمعة وقوله للحسنين رضى الله عنهما: أنتم أهل بيت ملعونون ونحو ذلك، ثم أجاب بأنه لم يصح شيء من ذلك وأن ما فيه شيء من ذلك في سنده علة ولهذا روى له البخارى وغيره ولم يجرحه المحدثون. ولوصح عنه شيء من ذلك لنقله الحفاظ وتكلموا عليه. (١)

وفي الاصابة: وروى عنه — مروان — من التابعين ابنه عبد الملك وزين العابدين على بن الحسين وعروة بن الزبير وسعيد بن المسيب رأس علماء التابعين وغيرهم وكان يعد في الفقهاء. (٢) ورواية عروة عنه في صحيح البخارى

وفي الاستيعاب: قال عروة كان مروان لايتهم في الحديث. (٣) وقال ابن كثير: قال ابو الحكم سمعت الشافعى يقول كان على يوم الجمل حين انهزم الناس يكثر السؤال عن مروان. فقليل له في ذلك فقال: انه يعطفنى عليه رحم ماسة وهو سيد من شباب قريش وروى انه قيل لمعاوية من تركت لهذا الامر من بعدك. فقال اما القارىء لكتاب الله الفقيه في دين الله الشديد في حدود الله مروان بن الحكم. وقال حنبل عن الامام احمد قال: يقال: كان عند مروان قضاء وكان يتتبع قضايا عمر بن الخطاب. (٤)

(١) تطهير الجنان ٢٦ — (٢) الاصابة ٣ — ٤٧٧

(٣) الاستيعاب بها مش الاصابة ٣ — ٤٢٨

(٤) البداية والنهاية ٨ ٢٥٧ — ٢٥٨ —

وقال ابن القيم: احاديث ذم الوليد وذم مروان بن الحكم كذب. (١)
واما الكتاب الملصق به فقد تقدم امره.

٤- واما عبد الله بن سعد بن ابى سرح. وهو اخو عثمان من
الرضاع ارضعت امه عثمان فقد اسلم قبل الفتح وهاجر وكان يكتب
الوحي لرسول الله ﷺ ثم ارتد وسار الى مكة وقال لقريش: كان
يملى على عزيز حكيم فاقول او عليم حكيم فيقول كل صواب. (٢) فلما
كان يوم الفتح امر النبي ﷺ بقتله فيمن امر بقتلهم ولو وجدوا تحت
استار الكعبة ففر الى عثمان فغيبه ثم اتى به الى النبي ﷺ بعد ما اطمأن
اهل مكة فاستأمنه له فصمت طويلا ثم قال نعم فلما انصرف عثمان
قال رسول الله ﷺ لمن حوله ما صمت الا لتقتلوه فقال رجل هلا
اومأت الينا يا رسول الله ﷺ فقال انه لا ينبغي لنبي ان يكون له خائنة
الأعين ثم اسلم ذلك اليوم وحسن اسلامه ولم يظهر منه بعد ما ينكر.
وهو احد العقلاء والكرماء من قريش. ثم ولاه عثمان مصر سنة ٢٥
ففتح الله تعالى على يديه افريقية وكان فتحا عظيما بلغ سهم الفارس
ثلاثة آلاف مثقال ذهب. وشهد معه هذا الفتح تحت لوائه العبادلة

وكان فارس بنى عامر بن لؤى وغزى بعد افريقية الاساود من
ارض النوبة سنة ٣١ وغزى غزوة الصوارى فى البحر الى الروم وحين
قتل عثمان بن عفان اعتزل الفتنة فاقام بعسقلان وقيل بالرملة وكان
دعى بان يختم عمره بالصلاة فسلم من صلاة الصبح التسليمة الاولى

(١) المنار المنيف ١١٧ (٢) من المعلوم ان اخباره هذا كان صدر عنه حال
ردته لا حال اسلامه فليس لهذا الاخبار اى قيمة علمية

ثم هم بالتسليمة الثانية عن يساره فتوفى سنة ٣٦ انتهى من تهذيب
الاسماء للنووي. (١)

٥— واما الوليد بن عقبة بن ابي معيط وهو اخو عثمان لأمه اروي
بنت كرز واماها البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم فان الناس على
أسوأ النيات اسرعوا الى السيئات قبل الحسنات فنقموا على عثمان انه
انما ولاه لأنه اخوه وانه ليس باهل للولاية. فقد سماه الله تعالى فاسقا
في قوله: ﴿ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة﴾ (٢)
فانها على ما قاله اكثر المفسرين نزلت فيه لما ارسله رسول الله ﷺ
الى بنى المصطلق لأخذ صدقاتهم فلما دنى منهم خرجوا يتلقونه فظن
انهم انما خرجوا لقتاله لأحنة كانت بينه وبينهم فرجع الى النبي ﷺ
واخبره بذلك. فارسل رسول الله ﷺ اليهم خالد بن الوليد فتثبت
في امرهم فتبين بطلان قوله: وكذا قدحوا فيه بانه قدح في الخمر.

نبذة من حياة الوليد بن عقبة

لا يخفى على المللم بحياة هذا الصحابي الجليل انه كان من رجال
الدولة الاسلامية على عهد ابي بكر وعمر الذين كانا يتخيران للاعمال
ذوى الكفاءة والامانة من الرجال وكان ذلك من اعظم اسباب ذلك
الانتشار السريع على اوسع نطاق للاسلام على عهدهما. وانه كان محل
ثقة واعتماد الخليفين ومن وسدا اليه الامور الهامة لما كانا يريان فيه

(١) التهذيب ١ — ٢٦٩ — ٢٧٠ — (٢) الحجرات ٦

من الكفاءة وصدق الايمان .

قال محب الدين الخطيب: واول عمل له في خلافة الصديق انه كان موضع السر في الرسائل الحربية التي دارت بين الخليفة وقائده خالد بن الوليد في وقعة المذار مع الفرس سنة ١٢ (١) ثم وجهه مددا إلى قائده عياض بن غنم الفهري (٢) وفي سنة ١٣ كان الوليد يلى لابي بكر صدقات قضاة ثم لما عزم الصديق على فتح الشام كان الوليد عنده بمنزلة عمرو بن العاص في الحرمة والثقة والكرامة فكتب الى عمرو بن العاص والى الوليد بن عقبة يدعوها لقيادة فيالق الجهاد فسار ابن العاص بلواء الاسلام نحو فلسطين وسار الوليد بن عقبة قائدا الى شرق الأردن (٣)

ثم رأينا الوليد في سنة ١٥ على عهد عمر اميرا على بلاد بنى تغلب وعرب الجزيرة (٤) وكان في ولايته هذه يحمى ظهور المجاهدين في بلاد الشام لثلايئوتوا من خلفهم وانتهر الوليد فرصة ولايته على هذه الجهة التي كانت لاتزال مليئة بالنصارى فكان مع جهاده الحربى وعمله الادارى داعيا الى الله يستعمل اساليب الحكمة والموعظة الحسنة لحمل نصارى اياد وتغلب على الدخول في الاسلام

بهذا الماضى المجيد جاء الوليد في خلافة عثمان فتولى الكوفة له وكان من خير ولايتها عدلا ورفقا واحسانا وكانت جيوشه مدة ولايته على الكوفة تسير في آفاق الشرق فاتحة ظافرة موفقة كما شهد له بذلك

(١) الطبرى ٤ - ٧ . (٢) الطبرى ٤ - ١٢ .

(٣) الطبرى ٢٩٤ - ٣٠ . (٤) الطبرى ٤ - ٥٥ .

بظهر الغيب قاض من اعظم قضاة الاسلام فى التاريخ علما وفضلا
وانصافا وهو التابعى الجليل الامام الشعبى

روى الطبرى ان الشعبى سمع فى اوا ثل بطولة مسلمة بن عبد
الملك حفيدا للوليد بن عقبة يتحدث عن جهاد مسلمة فقال الشعبى
: كيف لو ادركتم الوليد غزوه وامارته انه كان ليغزو فينتهى الى كذا
وكذا ما قصر ولا انتقض عليه احد حتى عزل عن عمله وعلى الباب
— اى الدربند وراء بحر الخزر فى روسيا وكان من امنع معاقل الدنيا
— عبد الرحمن الباهر — وهو من اعظم قواد الوليد —

وان كان مما زاد عثمان الناس على يده — اى على يد الوليد —
ان رد على كل مملوك با لكوفة من فضول الاموال ثلاثة فى كل شهر
يتسعون بها من غير ان ينقص موالهم من ارزاقهم (١) هذا (٢)
وقال النووى ولما قتل عثمان اعتزل الوليد الفتنة واقام با لركة الى
ان توفى بها وله بها عقب روى عنه ثابت بن الحجاج والشعبى
وغيرهما. (٣)

وقال ابن العرى قال عثمان: ما وليت الوليد لانه اخى وانما وليته
لانه ابن ام حكيم البيضاء عمه رسول الله ﷺ وتوئمة ابيه ، والولاية
اجتهاد وقد عزل عمر سعد بن ابي وقاص وقدم اقل منه درجة (٤)
والمستعرض لسيرة هذا الصحابى الجليل والبطل الاسلامى العظيم
الذى كان محل ثقة الخلفاء الراشدين الثلاثة لا يرتاب فانه اهل للولاية

(١) الطبرى ٥ — ٦٠ — (٢) التعليقات ٨٦ و ١٠٠ — (٣) التهذيب ٢

— ١٤٦ — (٤) العواصم ٨٥ — ٨٨ —

وانما تساوره الشكوك في ثبوت ما قيل فيه من نزول الآية فيه وتسميته
فاسقا وشربه للخمر ونفرد لكل منهما كلاما نحقق الامر فيه

نزول الآية في الوليد

اما نزول الآية فنرى كثيرا من العلماء المحققين والحفاظ المتقنين
يظهرون التشكك فيه فهذا الحافظ المفسر المؤرخ ابن كثير بعد سرده
لما ورد في نزول الآية فيه من الروايات قال في البداية والنهاية والله
اعلم بصحة ذلك (١) وقال في التفسير والله اعلم. (٢)

وكذلك نرى سيد الحفاظ ابن حجر العسقلاني يقول في الاصابة:
يقال ان الآية نزلت في الوليد ثم يطعن في بعض رواة الحديث الذي
رواه الطبراني في ذلك ويعارضه بما رواه ابو داود مما يدل على ان
سنن الوليد كان حين وقوع الحادث صغيرا وسيجيء الكلام عليه
ويظهر التشكك في ذلك ولم يجزم فيه بشيء (٣)

وقال القاضي ابوبكر بن العربي قد اختلف في ذلك — اى سبب
نزول الآية — فقليل نزلت في ذلك وقيل في علي والوليد في قصة اخرى
وقيل ان الوليد سبق يوم الفتح في جملة الصبيان الى رسول الله ﷺ
فمسح رؤسهم وبرك عليهم الا هو فقال انه كان على راسه خلوق
فامتنع ﷺ من مسه. فمن يكون في مثل هذا السن كيف يرسل
مصدقا وبهذا الاختلاف يسقط العلماء الاحاديث القوية، وكيف

(١) ٨ — ٢١٤ — (٢) ٤ — ٢١٠ — (٣) ٣ — ٦٣٧ — ٦٣٨

يفسق رجل بمثل هذا الكلام فكيف برجل من اصحاب محمد ﷺ (١)

وما حكاه القاضى فى سن الوليد هو الذى رواه ابو داود وكذا الامام احمد كلاهما عن ثابت بن الحجاج عن عبدالله بن مالك بن الحارث الهمداني عن الوليد بن عقبة وكلهم ثقات لكن تكلم فى عبدالله الهمداني بانه مجهول . (٢)

لكن قال محب الدين الخطيب: هو معروف وموثوق به لكن التبس اسمه بهمداني اخر يكنى ابا موسى واسمه مالك بن الحارث — اى على اسم والد عبد الله الهمداني — وهو مجهول عند اهل الجرح والتعديل (٣) هذا

واذا تصفحت جملة الروايات الواردة فى ذلك — على كثرتها — رأيتها اما موقوفة او مضعفة من قبل الحفاظ ، وامثلها كما قال ابن كثير (٤) ما رواه الامام احمد بسند قال فيه الهيثمى فى مجمع الزوائد ان رواه ثقات (٥) لكنه معارض بما رواه ابو داود والامام أحمد المتقدم .

وقد أورد الحفاظ فى الاصابة (٦) أمرين يدلان على كبر سن الوليد يوم الفتح إلا أنهما ليس لهما سند فلا يصح التعويل عليهما وبهذا التحقيق تبين أنه لم يثبت فى نزول الآية فى الوليد شئ يصح التعويل عليه .

(١) العواصم ٩٠ — ٩٣ — (٢) انظر الاصابة ٣ — ٦٣٨ — (٣) التعليقات

٩٢ (٤) التفسير ٤ — ٢٠٨ — (٥) مجمع الزوائد ٧ — ١٠٩ —

(٦) الاصابة — ٣ — ٦٣٨

وبتقدير ثبوت مقاله أكثر المفسرين من نزول الآية فيه فيجواب عنه
بأجوبة

١— ما قاله الامام فخر الدين الرازى: ان الآية نزلت عامة لبيان وجوب التثبت في خبر الفاسق في ذلك الحين الذى وقعت فيه حادثة الوليد لا انها نزلت لهذه الحادثة بالذات وليس في الآية ولا في شيء من الاحاديث انها نزلت لذلك. غاية ما في الباب انها نزلت في ذلك الوقت وهو مثل التاريخ لنزول الآية، ثم قال: ويتأكد ما ذكرنا ان اطلاق لفظ الفاسق على الوليد بعيد لانه توهم وظن فاحطاً والمخطئ لا يسمى فاسقاً. (١)

٢— ان المراد بالفاسق والله اعلم الخارج عن حجر الشرع وان كان الخروج بالامور التى ليست مخلة بالعدالة او كان بالامور الموجبة للكفر فان تخصيص الفاسق بالمسلم المقابل للعدل امر معروف عليه في لسان حملة الشرع. قال الراغب: والفسق اعم من الكفر ويقع بالقليل من الذنوب وبالكثير لكن معروف فيما كانت كثيرة (٢)

٣— على تقدير ان يكون المراد بالفاسق المقابل للعدل فالمراد به في الآية والله اعلم من ارتكب في وقت ما ما ينافي العدالة سواء أصر عليه ام تاب عنه وانه يجب التبين من خبره حال اتصافه بالفسق والصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين - وان كانوا غير معصومين من الذنوب — الا انهم لا يصرون عليها واذا تاب الإنسان رجعت اليه عدالته ولا يحكم بنفسه على التابيد — فهذا ما عز الاسلامى الذى ارتكب

(١) التفسير الكبير ٧ — ٥٨٩ — (٢) المفردات — ٣٨٠

الفاحشة يقول فيه النبي ﷺ بعد ان امر برجمه ﴿لقد تاب توبة
لوقسمت بين امة لوسعته﴾

حد الوليد بن عقبة في الخمر

وأما حد الوليد في الخمر فقد ثبت في الصحيحين . أن عثمان حده بعد
ما شهدت عليه الشهود . هذا عن الحد وأما الشرب فان صح فليست
الذنوب مسقطة للعدالة إذا وقعت منها التوبة لكن قد روى ما ينفيه
قال الحافظ في الاصابة ويقال ان بعض اهل الكوفة تعصبوا عليه
فشهدوا عليه بغير الحق حكاه الطبرى. (١)

وقد اشار الى هذا العلامة ابن خلدون فقال: وما زالت الشناعات
— اى على عمال عثمان من قبل المشاغبيين — تنمو ورمى الوليد بن
عقبة وهو على الكوفة بشرب الخمر وشهد عليه جماعة منهم . وحده
عثمان وعزله (٢)

وما حكاه الطبرى ببعض تفصيل: ان ابناء لاي زيب واي مورع
وجندب بن زهير نقبوا على ابن الحيسمان داره وقتلوه فشهد عليهم
بذلك ابو شريح الخزاعى الصحابى وابنه — وكان جارا لابن الحيسمان
— فاقتص منهم الوليد فاخذ الاباء على انفسهم ان يكيدوا للوليد
واخذوا يترقبون حركاته فنزل به ابو زيد الشاعر — وكان نصرانيا
من اخواله بنى تغلب واسلم على يد الوليد وكان الضيف متهما يشرب

(١) الاصابة ٣ — ٦٣٨ — (٢) مقدمة ابن خلدون ٢١٥

الخمر — فآخذ بعض السفهاء يتحدثون بذلك فى الوليد لملازمته
ابازيد ووجد ابو زينب وابو مورع خير فرصة يغتصمونها فسافرا الى
المدينة وتقد ما الى عثمان شاهدين على الوليد بشرب الخمر وانهما
وجدها يقىء الخمر فقال عثمان : ما يقىء الخمر الا شاربها ، فجىء بالوليد
من الكوفة فحلف لعثمان واخبره خبرهم فقال عثمان «نقيم حدود الله
ويبوء شاهد الزور بالنار فاصبر يا اخى» (١)

قال محب الدين الخطيب : واما الزيادة التى وردت فى رواية مسلم
من انه اتى بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم وفى بعض
طرق احمد انه صلى اربعا . فلم تثبت فى شىء من شهادة الشهود فهى
من كلام حزين الراوى للقصة ولم يكن حزين من الشهود ولم
يروها عن شاهد ولا عن انسان معروف ولا كان فى الكوفة فى وقت
الحادث المزعوم فلا اعتداد بهذا الجزء من كلامه (٢)

١ — اسراف عثمان رضى الله تعالى عنه فى بيت المال

واما اسرافه فى بيت المال واعطائه اكثره لاقاربه فمختلق والذى
ثبت من اعطائه اقاربه امور تعد من مناقبه لا من المثالب فيه
١ — ان عثمان رضى الله عنه كان ذا ثروة عظيمة وكان وصولا
للرحم (٣) يصلهم بصلات وفيرة فنقم عليه اولئك الاشرار انه انما كان

(١) الطبرى ٥ — ٦٠ — ٦١ — ٦٢ وابن خلدون بقية الجزء الثانى ١٣٤

(٢) التعليقات ٩٧ — (٣) انظر الاصابة ٢ — ٤٦٢ — ٤٦٣ —

يصلهم من بيت المال، وعثمان قد اجاب عن موقفه هذا بقوله فيما روى عنه الطبرى: «وقالوا انى احب اهل بيتى واعطيهم فاما حبنى لهم فانه لم يمل معهم على جور بل احمل الحقوق عليهم واما اعطائهم فالى انما اعطيهم من مالى ولا استحل اموال المسلمين لنفسى ولا لاحد من الناس وقد كنت اعطى العطية الكبيرة الرعية من صلب مالى ازمان رسول الله ﷺ والى بكر وعمر وانا يومئذ شحيح حريص افحين اتت على اسنان اهل بيتى (١) وفنى عمرى وودعت الذى لى فى اهل قال الملحدون ما قالوا» (٢)

قال الطبرى: وكان عثمان قد قسم ماله وارضه فى بنى امية وجعل ولده كبعض من يعطى فبدأ ببني الى العاص فاعطى آل الحكم رجلاهم عشرة آلاف عشرة آلاف فاختدوا مائة الف واعطى بنى عثمان مثل ذلك وقسم فى بنى العاص وفى بنى العيص وفى بنى الحرب. (٣) فهذه النصوص وغيرها مما اشتهر عنه من تجهيزه جيش العسرة بما تقدم ذكره واشترائه بشررومة وتوسيعه المسجد النبوى من ماله وغير ذلك وما صح من الاحايث فى فضائله الجمة تدل على ان كل ما قيل فيه من اسرافه فى بيت المال وانفاق اكثره على نفسه واقاربه وقصوره فى حكايات بدون زمام ولاخطام يطول ذكرها مفترى عليه

(١) اى جاوزت اعمارهم فى النهاية وحديث عثمان «وجاوزت اسنان اهل بيتى» اى اعمارهم يقال فلان سن فلان اذا كان مثله فى السن وودعت بمعنى تركت وهو قليل الاستعمال ومنه حديث «اتركوا الترك ما تركوكم ودعوا الحبشة ما ودعوكم» (٢) الطبرى ٥ - ١٠٣ (٣) ٥ - ١٠٣

وبتسليم انه كان يؤثر اقاربه بالاموال الكثيرة من بيت المال فقد كان اجتهادا منه ولا يعترض عليه به

قال تقى الدين ابن تيمية: ان سهم ذوى القربى ذهب بعض الفقهاء الى انه لقراية الامام كما قاله الحسن وابو ثور وان النبى ﷺ كان يعطى اقاربه بمحكم الولاية فذوى القربى فى حياة النبى ﷺ ذوى قرباه وبعد موته هم ذوى قربى من يتولى الامر بعده وذلك لان نصر ولى الامر والذب عنه متعين واقاربه ينصرونه ويدبون عنه ما لا يفعله غيرهم وقال: وبالجمللة فعامة من تولى الامر بعد عمر كان يخص بعض اقاربه اما بولاية او بمال. (١)

وقال ان ما فعله عثمان فى المال له ثلاثة مآخذ، احدها انه عامل عليه والعامل يستحق مع الغنى، والثانى ان ذوى القربى هم ذوى قربى الامام، الثالث ان قرابة عثمان كانوا قبيلة كثيرة ليسوا مثل قبيلة الى بكر وعمر فكان يحتاج الى اعطائهم وولايتهم اكثر من حاجة الى بكر وعمر الى تولية اقاربهما واعطائهم وهذا مما نقل عن عثمان رضى الله تعالى عنه الاحتجاج به (٢)

٢— جاء فى تاريخ الطبرى ان عثمان لما امر عبد الله بن سعد بن ابى سرح بالزحف من مصر على تونس لفتحها قال له: ان فتح الله عليك افريقية فلك مما افاء الله على المسلمين خمس الخمس من الغنيمة نفلا، فخرج بجيشه حتى قطعوا ارض مصر واو غلوا فى ارض افريقية وفتحوها سهلها وجبلها وقسم عبد الله على الجند ما افاء الله عليهم

(١) منهاج السنة ٣ — ١٨٧ — ١٨٨ — (٢) منهاج السنة ٣ — ٢٣٧

واخذ خمس الخمس وبعث باربعة اخماسه الى عثمان مع ابن وثيمة
النضرى فشكى وفد ممن كان معه الى عثمان ما اخذه عبد الله فقال
لهم عثمان: انما امرت له بذلك فان سخطتم فهو رد قالوا انا نسخطه
فامر عثمان عبد الله ان يرده فردّه (١) وقد ثبت في السنة تنفيل اهل
الغناء والبأس في الجهاد

٣- وكان قد بقى من الالخماس والحيوان ما يشق حمله الى المدينة
فاشتراه مروان بمائة الف درهم ونقدا اكثرها وبقيت منه بقية وسبق الى
عثمان مبشرا بالفتح وكانت قلوب المسلمين في غاية القلق خائفة ان
يصيب المسلمين نكبة من امر افريقية فوهب له عثمان ما بقى جزاء
بشارته، وللإمام ان يعطى البشير ما يراه لائقا بتعبه وخطر بشارته،
هذا هو الثابت في عطية عثمان لمروان وماذكروه من اعطائه خمس افريقية
فكذب (٢)

١٢- واما انهزامه يوم احد ومغيبه عن بدر وبيعة الرضوان فقد
بين عبد الله بن عمر وجه الحكم في شأنها وقد تقدم في حديث
البخارى في فضائل عثمان

١٣- واما امتناعه عن قتل عبيد الله بن عمر بقتله الهرمزان وجفينة
وبنتا صغيرة لأبى لؤلؤة فأما جفينة فنصرانى وأما ابنة أبى لؤلؤة فأبوها
مجوسى وأما حالها مجهول فلم يتحقق إسلامها (٣).

واما الهرمزان فقد روى الطبرى ان عثمان استشار الصحابة في امره
فاختلفوا عليه — ومعلوم ان اختلافهم عن اجتهاد — فاشار على بقتله

(١) الطبرى ٥ — ٤٩ — (٢) الصواعق ١١١ — (٣) الصواعق ١١٣

وقال بعض المهاجرين قتل امير المؤمنين بالامس ويقتل ابنه اليوم؟ وقال عمر بن العاص ان الله اعفاك ان يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان وانما كان ولاسلطان لك. قال عثمان انا وليه وقد جعلتها دية واحتملتها في مالي (١)

وقيل إن الهرمزان سعى في قتل عمر وأعطى الخنجر أبا لؤلؤة (٢) وجماعة من المجتهدين على أن الساعى يقتل كالمباشر (٣) على أن عبيد الله قتله متأولا والحدود تدرأ بالشبهات.

وايضا فان احدا لم يقم بطلب القصاص زوى الطبرى عن القماذبان بن الهرمزان قال: لما ولى عثمان دعانى فامكننى منه ثم قال: يا بنى هذا قاتل ابيك وانت اولى به منا فاذهب فاقتله فخرجت به وما فى الارض احد الا معى الا انهم يطلبون الى فيه فقلت لهم الى قتله؟ قالوا نعم وسبوا. عبيد الله فقلت: افلكم ان تمنعوه؟ قالوا لا وسبوه فتركته لله ولهم فاحتملوني فو الله ما بلغت المنزل الا على رؤس الرجال واكفهم (٤) ولعل قول عثمان السابق: انا وليهم الخ كان بعد ان عفى القماذبان عن عبيد الله.

١٤ — واما الكتاب فقد تقدم امره

(١) الطبرى ٥ — ٤١ — (٢) انظر الطبرى ٥ — ٤٣ — ٤٤

(٣) انظر الصواعق ١١٣ — (٤) الطبرى ٥ — ٤٤

وحشى والخمر

ممن توفى فى خلافة عثمان وحشى ابن حرب وهناك اخبار مذكورة فى كتب التاريخ تدل على ان وحشيا كان مولعا بشرب الخمر ومنها ما يدل على انه كان سكيما مدمنا له وهذا لو ثبت من اعظم انواع الفسق ويتنافى مع ما تقرر عند اهل السنة من عدالة الصحابة رضى الله تعالى عنهم بدون استثناء

واليك جملة ما ورد فى هذا الامر من الاخبار

١ — قال ابن كثير: قال ابن هشام : فبلغنى ان وحشيا لم يزل يحد فى الخمر حتى خلع من الديوان فكان عمر بن الخطاب يقول : قد قلت ان الله لم يكن ليدع قاتل حمزة (١)

٢ — قال ابن عبد البر : قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب : مات وحشى بن حرب فى الخمر فيما زعموا (٢)

٣ — حديث مقتل حمزة رضى الله تعالى عنه المروى عن جعفر بن امية الضمرى قال خرجت انا وعبد الله بن عدى بن الخيار فمررنا بحمص وبها وحشى فقلنا لو اتيناه فسلناه عن قتله حمزة كيف قتله فاقبلنا نحوه فلقينا رجلا ونحن نسأل عنه فقال انه رجل قد غلبت عليه الخمر فان تجداه صاحيا تجداه رجلا عربيا يحدثكما ما شئتما من حديث

(١) البداية والنهاية ٣ — ١٩

(٢) الاستيعاب ٣ — ٦٤٥

وان تجده على غير ذلك فانصرفا عنه قال — اى جعفر — فاقبلنا حتى انتهينا اليه وذكر تمام الحديث من سؤاله وحشيا عن قتله حمزة واخباره اياه عن كيفية قتله. هذه جملة ماورد فى هذا الامر من الاخبار. وهى كما ترى اخبار زيفة لا يصح التعويل عليها ولا بناء حكم عليها بل يجب ردها لامور

١ — ان هذا الاخبار لم يثبت شىء منها بطريق صحيح اما الخبران الاولان فليس لهما اى سند فكيف يصح التعويل عليهما وابن شهاب نفسه قد اشار الى عدم الاعتداد بما رواه من موت وحشى فى الخبر حيث قال فيما زعموا واما حديث مقتل حمزة رضى الله تعالى عنه فقد رواه البخارى واحمد بدون زيادة قوله فلقينا رجلا الى قوله فانصرفا عنه وهذه الزيادة لم يروها الا ابن اسحاق^(١) وابن اسحاق نفسه قد رواها عن رجل مجهول لا يعلم من هو ولا كيف حاله فهى زيادة غير معتد بها فلذلك تركها البخارى واحمد

٢ — ان فى رواية البخارى لهذا الخبر رد لهذه الزيادة وذلك لان هذه الزيادة تقتضى فسق وحشى وضعف هذا الخبر المروى عنه وهذا يتنافى مع شرط البخارى

٣ — تقدم معنا فى المقدمة ان من المقرر عند المحققين ان كل ما عارض عدالة الصحابة مما لم يتب بطريق صحيح يجب رده

(١) انظر الاستيعاب ٣ — ٦٤٥ والبداية والنهاية ٣ — ١٩ وفتح البارى ٧

— ١٩٦ وعمدة القارى ١٨ — ١٥٨

٤ — تقدم ايضا ان من علامات وضع الحديث ان يكون منا فيا للنصوص الصحيحة والقوا عد المقررة وهذه الاخبار معارضة للنصوص الصحيحة الدالة على عدالة الصحابة ولما تقرر عند اهل السنة من ذلك

٥ — ان هذه الاخبار لا تتفق مع ما صح عن وحشى مما يدل على اتصافه بالتورع والتخرج عن الاثام وخوفه عقباها حتى عقبى الامور التى صدرت عنه قبل اسلامه على الرغم مما يعلمه ان الاسلام يجب ما قبله

فالصحابى الذى لم يزل مصابا بوجز الضمير منذ اسلم من اجل قتله حمزة رضى الله تعالى عنهما ولم يهدأ له بال حتى قتل مسيلمة ورأى أنه كافأ به حمزة رضى الله تعالى عنه كما روى البخارى واحمد عنه في خبر مقتل حمزة انه قال: فلما قبض رسول الله ﷺ وخرج مسيلمة الكذاب قلت لآخرج الى مسيلمة لعل أكافىء به حمزة، كيف يظن بهذا الصحابى انه تحول فيما بعد الى سكير مدمن للخمر وكيف ينتظر منه انه مات في الخمر هذا والله لا يرتضيه عقل سليم. والله سبحانه وتعالى اعلم

الفصل الرابع في امير المؤمنين على بن أبي طالب

فضائل على رضي الله تعالى عنه

١- عن سعد بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ لعليّ ﴿انت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدى﴾ متفق عليه

٢- عن زر بن حبیش رضي الله عنه قال: قال على رضي الله عنه والذى فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الامى ﷺ الى ان لا ينجى الا مؤمن ولا ييغضنى الا منافق» رواه مسلم

٣- عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ قال: ﴿ان عليا منى وانا منه وهو ولى كل مؤمن﴾ رواه الترمذى
٤- عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ قال: ﴿من كنت مولاه فعلى مولاه﴾ رواه احمد والترمذى والنسائى وابن ماجه والضياء وعده بعض الحفاظ من الاحاديث المتواترة

٥- عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال: آخى رسول الله ﷺ بين اصحابه فجاء على تدمع عيناه فقال: آخيت بين اصحابك ولم تؤاخى بينى وبين احد فقال رسول الله ﷺ له: ﴿انت اخى في الدنيا والآخرة﴾ رواه الترمذى وقال حديث حسن

٦- عن على رضي الله تعالى عنه قال: قال لى

﴿فيك مثل من عيسى ابغضته اليهود حتى بهتوا ابا

حتى انزلوه بالمنزلة التي ليست له ثم قال يهلك في رجلان محب مفرط
يقرظني بما ليس في ومبغض يحمله شئتآني على ان يبهتنى ﴿ رواه عبد
الله بن احمد والبزار وابو يعلى والحاكم

٧- عن زيد بن ارقم رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ
لما نزل بغدير خم اخذ بيد على فقال: ﴿الستم تعلمون انى اولى
بالمؤمنين من انفسهم﴾ قالوا بلى قال: ﴿الستم تعلمون انى اولى بكل
مؤمن من نفسه﴾ قالوا بلى فقال: ﴿اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه﴾ فلقبه عمر بعد ذلك فقال له
هنيئا يا ابن ابى طالب اصبحت وامسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة*
رواه احمد والترمذى والنسائى .. وفى الصواعق انه حديث صحيح
لامرية فيه

الكلام على بعض هذه الاحاديث

معنى قوله ﷺ ﴿انت منى بمنزلة هارون من موسى﴾ ما جاء
فى بعض الروايات ان النبى ﷺ قال لعلى حينما استخلفه على المدينة
فى غزوة تبوك ﴿انما خلفتك لما ورائى فارجع فاخلفنى فى اهلى
واهلك﴾ وهذا كما قال موسى لهارون عليهما الصلاة والسلام لما ذهب
لميقات ربه للمناجاة ﴿اخلفنى فى قومى﴾ ولادليل فى هذا الحديث
على ان الخلافة كانت لعلى بعد رسول الله ﷺ فان الخلافة على المدينة
والاهل فى حياته لاتقتضى الخلافة فى الامة بعد مماته، والمقايسة التي

تمسك بها تنتقض بموت هارون قبل موسى. وانما يستدل بالحديث على قرب منزلته واختصاصه بالمواخاة من قبل النبي ﷺ. ١.

وكذا لادليل في احاديث الموالاته على ان عليا هو الاولى بالخلافة بعد رسول الله ﷺ وذلك بناء على ان المولى بمعنى الاولى، فان المولى ياتي بمعان كثيرة ليس منها الاولى،

قال اهل السنة ان المولى بمعنى المحبوب ويدل عليه مقابلته بالمعاداة في قوله ﷺ في آخر الحديث ﴿اللهم وال من والاه وعاد من عاداه﴾ وكذا يدل على ذلك سبب ورود الحديث فقد روى الذهبي وصححه كما في شرح المشكاة ان الحديث ورد ردا على بريدة وكان قد صحب عليا الى اليمن ولقى منه جفوة فلما رجع تكلم فيه عند النبي ﷺ فرد النبي ﷺ عليه بهذا الكلام

ولو سلم انه بمعنى الاولى فالمراد به في المأل والا لزم ان يكون هو الامام مع وجود النبي ﷺ فتعين ان يكون المقصود منه كما قال العلماء حين يوجد عقد البيعة له فلاينا فيه تقديم الخلفاء الثلاثة عليه لأنعقاد اجماع من يعتد به عليه حتى من على

ثم لا يخفى ما في سكوت علي رضي الله عنه عن الاحتجاج باحاديث الموالاته على احقيته بالخلافة من انه رضي الله تعالى عنه علم منها انه لانص فيها على خلافته عقب وفاته ﷺ ولا إشارة،

(١) انظر مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لعلي القارى ٥ - ٥٦٣ - ٥٦٤ والصواعق ٤٧.

مع ان عليا كرم الله وجهه صرح نفسه بانه صلى الله عليه وسلم
ولا على غيره كما في حديث البخارى ان النبى صلى الله عليه وسلم
العباس لعلى «انى ارى الموت فى وجوه بنى عبد المطلب
نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان هذا الامر فينا علمناه
والله لأن سألناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمعناها لا يعطيناها الناس
لا اسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم » وغيره من الأحاديث الصريحة
فى ذلك. (١)

المامة سريعة بحياة أبى الحسن على بن
رضى الله عنه

قال الحافظ فى الاصابة: كان اول الناس اسلاما فى
اهل العلم ولد قبل البعثة بعشر سنين على الصحيح
النبى صلى الله عليه وسلم ولم يفارقه وشهد معه المشاهد الا غزوة
بسبب تاخير له فى المدينة ﷺ الا ترضى ان تكون من
من موسى ﷺ وزوجه بنته فاطمة، وكان اللواء بيده فى
ومناقبه كثيرة حتى قال الامام احمد لم ينقل لاحد
نقل لعلى، وقد ولد له الرافضة مناقب موضوعة هو.

(١) انظر الصواعق ٤٠ — ٤٧ والمشكاة ٥ — ٥٦٧ — ٥٦٨.

وكان احد رجال الشورى الذين نص عليهم عمر فعرضها عليه
عبد الرحمن بن عوف وشرط عليه شروطا امتنع من بعضها فعدل
عنه الى عثمان فقبلها فولاه وسلم على وبايع عثمان ولم يزل بعد النبي
ﷺ متصديا لنشر العلم والفتيا فلما قتل عثمان بايعه الناس

ثم كان من قيام جماعة من الصحابة منهم طلحة والزبير وعائشة
في طلب دم عثمان فكان من وقعة الجمل ما اشتهر،

ثم قام معاوية في اهل الشام وكان اميرها لعثمان ولعمر من قبله
فدعى الى الطلب بدم عثمان فكان من وقعة الصفين ما كان

وكان راي على انهم يدخلون في الطاعة ثم يقوم ولي دم عثمان
فيدعى به عنده ثم يعمل معه بما توجبه حكم الشريعة المطهرة

وكان من خالفه يقول له تتبعهم واقتلهم فيرى ان القصاص بغير
دعوى ولا اقامة بينة لا يتجه وكل من الفريقين مجتهد وكان من
الصحابة فريق لم يدخل في القتال، وظهر بقتل عمار ان الصواب كان
مع على واتفق على ذلك اهل السنة بعد اختلاف كان في القديم ولله
الحمد. (١)

السكوت عما شجر بين اصحاب رسول الله ﷺ

١ — عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول
الله ﷺ «اذا ذكر اصحابي فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا

(١) الاصابة ٢ — ٥٠٧ — ٥٠٨

ذكرت النجوم فامسكوا» رواه الطبراني وفي سنده مسهر بن عبد.

الملك وثقه ابن حبان وغيره وبقية رجاله رجال الصحيح

٢- عن عياض الانصارى وكانت له صحبة ان النبي ﷺ قال:

«احفظوني في اصحابى واصهارى فمن حفظنى فيهم حفظه الله في

الدنيا والآخرة ومن لم يحفظنى فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه

اوشك ان ياخذ» رواه الطبراني وفيه ضعفاء جدا وقد وثقوا ورواه

الامام احمد بن منيع

٣- عن يزيد بن الاصم قال: قال علي رضى الله تعالى عنه «قتلى

وقتلى معاوية في الجنة» رواه الطبراني ورجاله وثقوا

٤- عن طارق بن اشيم رضى الله تعالى عنه انه سمع النبي ﷺ

يقول «بحسب اصحابى القتل» رواه احمد والطبراني باسانيد والبخاري

ورجال احمد رجال الصحيح

٥- عن ابي راشد قال جاء رجال من اهل البصرة عتبة بن عمير

يسألونه عن علي وعثمان فقال: وما اقدمكم شىء غير هذا، قالوا نعم،

قال: «تلك امة قد نخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون

عما كانوا يعملون» رواه الطبراني ورجاله ثقاه

٦- عن طارق بن شهاب ان خالد بن الوليد كان بينه وبين سعد

بن ابي وقاص كلام فذكر خالد عند سعد فقال: مه فان ما بيننا لم

يبلغ ديننا★ رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

٧- عن عروة بن الزبير ان عليا بن ابي طالب لقي الزبير في السوق

فتعابها في شىء من امر عثمان ثم اغلظ له عبد الله بن الزبير فقال

له على الا تسمع ما يقول لي فضربه الزبير حتى وقع * رواه الطبراني

وفيه رجل متروك . (١)

٨ — اخرج ابن ابى شيبه بسنده ان عليا كرم الله وجهه سئل يوم الجمل عن اهل الجمل المقاتلين له امشركون هم فقال : من الشرك فروا، قيل امنافقون هم . قال : ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا ، قيل فما هم قال : اخواننا بغوا علينا * (٢)

٩ — نقل الطبري وغيره ان عليا رضى الله تعالى عنه سئل عن قتلى الجمل وصفين فقال « والذى نفسى بيده لا يموتن احد من هؤلاء وقلبه تقى الا دخل الجنة » يشير الى الفريقين * (٣)

١٠ — عن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه انه قال لمن سأله عما جرى بين علي ومعاوية رضى الله تعالى عنهما « تلك دماء طهر الله منها ايدينا فلا نخوض فيها بالسنتنا *

وجوب الامساك عما شجر بين الصحابة ليس على اطلاقه

هذه الاحادث والآثار وغيرها مما تقدم بعضه في فصل فضائل الصحابة تدل على وجوب الامساك عما شجر بين الصحابة ، وقد صرح بذلك أثمتنا في كتب اصول الدين الا ان هذا ليس على اطلاقه

(١) نقلنا هذه الاحاديث واعتمدنا في تخريجها على مجمع الزوائد للحافظ نور الدين الهيثمي بتحرير الحافظين الجليلين العراقي والعسقلاني ولم يزل الكتاب عمدة العلماء منذ ظهر الى الآن

(٢) تطهير الجنان ٣٦ — (٣) مقدمة ابن خلدون ٢١٥

كما قاله العلماء بل إذا كان على سبيل التحامل والتنقيص لبعضهم ، قال العلامة ابن حجر الهيتمي في تطهير الجنان .

تنبيه . صرح أئمتنا وغيرهم في الاصول بأنه يجب الامساك عما شجر بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم ولا يشكل على ذلك كما هو واضح ذكر السلف والخلف جميع ما وقع بينهم وبين ما ضح منه مما لم يصح والكلام على معاني ما وقع لهم في فتنهم وحروبهم مما ظواهره مشكلة واستنباطهم احكام البغاة وغيرهم مما وقع بينهم ، وعن الشافعي رضى الله تعالى عنه انه قال: اخذت احكام البغاة والخوارج من مقاتلة على لاهل الجمل وصفين وللخوارج، وكذا غير الشافعي رضى الله تعالى عنه، وقد ذكر ائمتنا من الاصوليين وغيرهم شبه المبتدعة التي اخذوها تارة عن كذبهم على على واصحابه وتارة عن بقية الصحابة ثم ردوها عن اخرها حتى لم يبق لهم شبهة يستندون اليها ولا حجة يعتمدون عليها، وبين ائمتنا المحدثون ان كثيرا مما نقل عنهم اما كذب او في سنده علة او علل

انما المراد انه لا يجوز لاحد ان يذكر شيئا مما وقع بينهم يستدل به على نقص من وقع له ذلك والطعن في ولايته الصحيحة او ليغري العوام على سبهم وثلبهم ونحو ذلك من المفاسد، ولم يقع ذلك الا للمبتدعة وبعض جهلة النقلة الذين ينقلون كل ما رأوه ويتركونه على ظاهره غير طاعنين في سنده ولا مشيرين لتأويله وهذا شديد التحريم لما فيه من الفساد العظيم وهو اغراء العامة ومن في حكمهم على تنقيص اصحاب رسول الله ﷺ الذين لم يقم الدين الا بنقلهم إلينا كتاب الله وما سمعوه وشاهدوه من نبيه من سنته الغراء الواضحة البيضاء،

وما بينوه من الأحكام التي لا يحيط بها سواهم لتمييزهم بالبرهان والعيان
فرضى الله عنهم وارضاهم وجزاهم عن الأسلام والمسلمين خيرا الجزاء
وبالجملة أما ذكره لبيان الحق فيه على مقتضى الواقع بحسب
ما قضت به الأدلة وإجرائه على قواعد أهل السنة فهو من أكد
الواجبات واجل الطلبات لانه يعلم به نراهم وبراءتهم. (١)

بيعة على رضى الله تعالى عنه

قال ابن كثير: فلما قتل عثمان يوم الجمعة لثمان عشرة خلت من
ذى الحجة سنة خمس وثلاثين على المشهور عدل الناس الى على فبا
يعوه قبل ان يدفن عثمان وقيل بعد دفنه، وقد امتنع على من اجابتهم
الى قبول الامارة حتى تكرر قولهم له وفر منهم الى حائط بنى عمر
بن مبدول، وأغلق بابه فجاء الناس فطرقوا الباب وولجوا عليه
وجاثوا معهم بطلحة والزبير فقالوا له: ان هذا الامر لا يمكن بقاءه بلا
امير ولم يزالوا به حتى اجاب وخرج على الى المسجد فبايعه عامة
الناس. (٢)

وقال ابن العري: ولولا الاسراع بعقد البيعة لعل لجرى على من
بها — المدينة — من الاوباش ما لا يرقع خرقه ولكن عزم عليه
المهاجرون والانصار ورأى ذلك فرضا عليه فانقاد اليه. (٣)

(١) تطهير الجنان ٣١ — ٣٢ — (٢) البداية والنهاية ٧ — ٢٢٦

(٣) العواصم ١٤٢ —

قال ابن كثير: ويقال ان اول من بايعه طلحة بيده اليمنى وكانت شلاء من يوم احد لما وقى بها رسول الله ﷺ فقال بعض القوم: والله ان هذا الامر لا يتم^(١) قال ابن العربي: لو صح فلا متعلق لهم به فان يداشلت في وقاية رسول الله ﷺ يتم لها كل امر ويتوق بها من كل مكروه.^(٢)

ويقال ان طلحة والزبير بايعا مكرهين ويروى عن كل منهما انه قال : بايعت وسيف عليّ على عنقي قال ابن العربي هذا كذب حاشا لله أن يكرها لهما ولمن بايعهما ولو كانا مكرهين ما أثر ذلك لأن واحدا أو اثنين تنعقد البيعة بدونها وتتم ومن بايع بعد ذلك فهو لازم له وهو مكره على ذلك شرعا ولو لم يبايعا لم يؤثر ذلك فيهما ولا في بيعة الإمام.^(٣)

الخلاف بين امير المؤمنين على وبين معاوية ووجهة نظر كل منهما

وبعد ان تمت لعل البيعة في المدينة رأى ان بيعته قد انعقدت ولزمت من تأخر عنها باجتماع من اجتمع عليها في المدينة دار النبي ﷺ وموطن الصحابة رضى الله تعالى عنهم وارجأ المطالبة بدم عثمان الى امرين

(١) البداية والنهاية ٧ — ٢٢٦ (٢) العواصم ١٤٤ — (٣) وايضا ١٤٣ — ١٤

١- الى اجتماع الناس واتفاق الكلمة حتى يتمكنوا من ذلك علما
منه ان المطالبة على الفور مع كثرة الثوار وكثرة عشائريهم واختلاطهم
بعسكره يؤدي الى اضطراب وتزلزل في امر الخلافة التي بها انتظام
كلمة الاسلام كيف وقد كان ييدهم زمام الحكم في المدينة عند البيعة
له ولم يكن في استطاعة على ولا غيره حيثذ ولا بعد ان صاروا في
بصرتهم وكوفتهم ومقل قوتهم ان يطالبهم بدم عثمان ولكنه كان
يتربص بهم الدوائر فما ان اراد ان يتفق مع اصحاب الجمل حتى اعلن
البراءة منهم وكثير منهم انقلب عليه بعد ذلك وخرجوا عليه معتقدين
كفره

٢- الى قيام ولي دم عثمان بعد ذلك بالدعوى عنده ثم يحكم بما
توجبه الشريعة المطهرة فان الهجوم على الحكم بما كان من قول مطلق
او فعل غير محقق او سماع كلام بدون دعوى من الولي ولا جواب
من المدعى عليه ولا قيام بينة ليس في الاسلام
ومعاوية نفسه لما صار اليه الامر لم يمكنه ان يفعل الا ما كان على
يراه في بادى الامر ولم يمكنه ان يقتل من قتلة عثمان احدا بغير حكم
حتى جاء المختار وتبعهم وقتلهم واحدا بعد واحد بالظنة
وقيل ان عدم تسليم على قتلة عثمان رضى الله تعالى عنهما لانه
كان يراهم بغاة اتوا ما اتوا عن تاويل، وحكم الباغي اذا انقاد الى
الامام العدل ان لا يؤخذ بما اتلفه من الدماء والاموال وهذا خطأ
والصواب انهم ليسوا بغاة وانما هم ظلمة عتاة لعدم الاعتداد بشبهتهم
فليس كل من انتحل شبهة صار مجتهدا اذ الشبهة تعرض للقاصر عن
درجة الاجتهاد. ولانهم اصرروا على الباطل بعد كشف الشبهة، ولانهم

قتلوا عثمان بدون مقاتلة منه فهم قتلة لامقاتلة، ولان عليا اتفق مع طلحة والزبير رضى الله تعالى عنهم على قتلهم فاسرعوا الى انشاب القتال فكانت وقعة الجمل كما سيأتى

فلما رأى على ان بيعته قد تمت ولى على الامصار عماله فامتنع بعض اهل الامصار عن البيعة للنواب وقالوا لانبايع حتى نقتل قتلة عثمان رضى الله تعالى عنه

وكذلك امتنع معاوية عن المبايعة لانزاعا لعلى في الخلافة فان احدا لم ينقل عنه ذلك ولكنه رأى في آخرين معه كعمرو بن العاص ان بيعة على لم تنعقد لافتراق الصحابة اهل الحل والعقد في الافاق ولم يحضر منهم الا القليل ولا تكون البيعة الا باتفاق اهل الحل والعقد ولا تلزم بعقد من تولاهما من غيرهم او من القليل منهم وان المسلمين حينئذ فوضنى فيطالبون اولا بدم عثمان ثم يجتمعون على امام ورأوا ان تاخير امرهم مع عظم جنايتهم يوجب الاغراء بالأئمة وبتعريض الدماء للسفك

فلما كان ما كان انتشرت الكلمة وتفاقم الامر ومن الطبيعى ان يرى على الخارجين عن طاعته بغاة يجب قتالهم توحيدا لكلمة المسلمين التى هى آكد واجبات الامام ومقدمة على اعماله كلها فعزم على رضى الله تعالى عنه على قتال اهل الشام فبينما هو مزعم على الخروج الى الشام اذ جاءه ما يشغله عن ذلك وهو نبأ خروج ام المؤمنين عائشة وطلحة والزبير رضى الله تعالى عنهم الى البصرة

وقعة الجمل

حينما وقع قتل عثمان بعد ايام التشريق كانت امهات المؤمنين ازواج النبي ﷺ قد خرجن الى الحج في هذا العام فرارا من الفتنة فلما بلغ الناس ان عثمان قد قتل وكن قد خرجن من مكة رجعن اليها وجعلن ينتظرن ما اذا يصنع الناس ويتحسسن الاخبار وبعد ان بويع على استأذنه طلحة والزبير في الإعتار فاذن لهما فخرجا الى مكة وتبعهما خلق كثير وجم غفير ولقيا عائشة واتفقا معها في الخروج الى البصرة

وبعد اتفاق العلماء على انهم لم يخرجوا نزاعا لعللى رضى الله تعالى عنه في الخلافة ولم يدعوا الى احد منهم ليولوه الخلافة فان ذلك لم ينقل عن احد منهم كما نقله في فتح البارى عن المهلب (١) اختلفوا في انهم على اى شىء اتفقوا.

المشهور انهم اتفقوا على الطلب بدم عثمان حتى يقتلوا قتله وهو الذى ثبت في كثير من الروايات وضعفه ابن العربى بان الاصل قبله تاليف الكلمة ورجح ان خروجهم كان لجمع طوائف المسلمين وضم نشرهم وردهم الى قانون موحد حتى لا يضطربوا فيقتلوا وقال وهذا هو الصحيح لا شىء سواه وبذلك وردت صحاح الاخبار. (٢)
ثم قال: فخرج طلحة والزبير وعائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنهم رجاء ان يرجع الناس الى امهم فيرعوا حرمة نبيهم واحتجوا عليها بقوله تعالى ﴿ولا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف

(١) فتح البارى ١٣ - ٤٦ - (٢) العواصم ١٥١ - ١٥٢

او اصلاح بين الناس ﴿١﴾ وقد خرج النبي ﷺ في الصلح وارسل فيه ورجت المثوبة واغتنمت الفرصة وخرجت حتى بلغت الاقضية مقاديرها، (٢)

ويؤيد ما اختاره ما روى عن قيس بن حازم ان عائشة رضى الله تعالى عنها نزلت بعض مياه بنى عامر فنبحت عليها الكلاب فقالت اى ماء هو قالوا الخوئب قالت ما اظننى الاراجعة سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿كيف باحد يكن تنبح عليها كلاب الخوئب﴾ فقال لها بعض من كان معها: بل تقديم فيراك المسلمون فيصلح الله ذات بينهم.

والذى يجمع بين الاخبار ويضم نشرها ان يقال انهم خرجوا لضم نشر المسلمين وتاليف كلمتهم ثم الطلب بدم عثمان وقتل قتلته وما يقال: انهم خرجوا خلعا منهم لعل فباطل كما قال ابن العرى قال: لان الخلع لا يكون الا بالنظر من الجميع فيمكن ان يولى واحد واثنان ولا يكون الخلع الا بعد الاثبات والبيان (٣)

(١) النساء ١١٤ (٢) المواصم ١٥٢

(٣) قال الحافظ العسقلاني في فتح الباري ١٣ — ٤٥ اخرج احمد وابو يعلى والبخاري وصححه ابن حبان والحاكم وشرطه على شرط الصحيح وهي عند احمد فقال لها الزبير تقديم فذكره. وقال الحافظ الهيثمي رجال احمد رجال الصحيح انتهى

وهذه هي الرواية لهذا الحديث وما يروى انه شهد طلحة والزبير وخمسون رجلا اليهم انه ليس هذا ماء الخوئب وكانت اول شهادة زور دارت في الاسلام فشهادة زور على اصحاب رسول الله ﷺ كما قاله ابن العرى في المواصم ١٥١

خروج اصحاب الجمل الى البصرة

قال القاضي ابوبكر: فلما خرجوا احس بهم اهل البصرة فحرض من كان بها من المؤيدين على عثمان الناس وقالوا اخرجوا اليهم حتى تروا ما جاءوا اليه فبعث عثمان بن حنيف امير البصرة من قبل على حكيم بن جبلة فلقى طلحة والزبير في الزابوقة فقتل حكيم ولو خرج مسلما مستسلما لا مدا فعلا لما اصابه شيء واى خير كان له في المدافعة وعن اى شيء كان يدافع وهم ما جاءوا مقاتلين ولا ولاية وانما جاءوا ساعين فى الصلح راغبين فى تأليف الكلمة فمن خرج اليهم ودافعهم وقتلهم دافعوا عن مقصدهم كما يفعل فى سائر الأسفار والمقاصد فلما وصلوا الى البصرة تلقاهم الناس بأعلى المربد مجتمعين حتى لورمى حجر ما وقع الاعلى رأس انسان فتكلم طلحة وتكلم الزبير وتكلمت عائشة رضى الله تعالى عنهم وكثر اللفظ وطلحة يقول انصتوا فجعلوا يركبونه ولا يتنصتون فقال اف: فراش نار وذباب طمع وانقلبوا على غير بيان وانحدروا الى بنى نهد فرماهم الناس بالحجارة حتى نزلوا الجبل والتقى طلحة والزبير وعثمان بن حنيف عامل على البصرة وكتبوا بينهم ان يكفوا عن القتال ولعثمان دار الامارة والمسجد وبيت المال وان ينزل طلحة والزبير من البصرة حيث شائوا ولا يعرض بعضهم لبعض حتى يقدم على

وروى ان حكيم بن جبلة عارضهم حينئذ فقتل بعد الصلح. (١)

(١) العواصم ١٥٢ - ١٥٦ -

خروج عليّ رضي الله تعالى عنه الى البصرة

واما على كرم الله وجهه فرأى ان خروجهم كان نقضا لإمارته قال ابن خلدون: ولما جاء خبر مكة الى على قام في الناس وقال: الا ان طلحة والزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم قد تمّا لثوا على نقض اماره ودعوا الناس الى الاصلاح وساصبر ما لم اخف على جماعتكم واكف ان كفوا واقتصد نحوهم (١) طالبا للاصلاح والاتفاق معهم كما يدل عليه كلامه هذا وكما نقله عنه ابن كثير (٢) حتى قدموا البصرة فقام الصحابي الجليل القعقاع بن عمرو التميمي بمهمة الوساطة الحكيمة بين الفريقين واستجابوا له واتفقوا على الاقتصاص من قتلة عثمان فاطمأنت النفوس وباتوا بخير ليلة لم يبيتوا بمثلها وبات الذين اثاروا امر عثمان وفيهم ابن سبأ بشر ليلة باتوها قط قد اشرفوا على الهلكة وجعلوا يتشاورون ليلتهم كلها حتى اجتمعوا على انشأب الحرب في السر واستسروا بذلك خشية ان يفطن بما حاولوا من الشر فغدوا مع الغلس وما يشعر بهم جيرانهم وانسلوا الى ذلك انسلالا. (٣)

قال ابن العري وقدموا على البصرة وتدانوا ليتراءوا فلم يتركهم اصحاب الاهواء وبادروا باراقة الدماء واشتجر الحرب وكثرت الغوغاء على البوغاء كل ذلك كي لا يقع البرهان ولا يقف الحال على بيان ويخفى قتلة عثمان وان واحدا في الجيش يفسد تدبيره فكيف

(١) بقية الجزء الثاني ١٥٣ — (٢) البداية والنهاية ٧ — ٢٣٥

(٣) انظر الطبرى ٥ — ٢٠٢ — ٢٠٣ — البداية والنهاية ٧ — ٢٣٨ — ٢٤٠

بالف. (١)

وقال تقي الدين ابن تيمية: اهل العلم يعلمون ان طلحة والزبير لم يكونا قاصدى قتال على ابتداء ولا كان على قاصدا قتالهم ولكن حرب الجمل بغير اختياره ولا اختيارهم فانهم كانوا قد اتفقوا على المصلحة واقامة الحدود على قتلة عثمان فتواطأت القتلة الذين كانوا في جيش على على اقامة الفتنة آخرا كما اقاموها اولا فحملوا على طلحة والزبير واصحابهما فحملوا دفاعا عن انفسهم واشعروا عليا انما حملوا عليهم فحمل على دفاعا عن نفسه وكان كل منهما قصده دفع الصيال لا ابتداء القتال هكذا ذكره غير واحد من اهل العلم بالسير. (٢)

وقتل في هذه الواقعة طلحة ولم يعلم قاتله وقيل ان الذى قتله هو مروان قال ابن العرى : ومن يعلم هذا الا علام الغيوب ولم ينقله ثبت. (٣)

وانهزم اصحاب الجمل ورد على عائشة رضى الله تعالى عنهما الى المدينة تصديقا لقوله ﷺ لعلى ﴿ انه سيكون بينك وبين عائشة امر قال انا يا رسول الله ﷺ قال نعم قال انا اشقاها يا رسول الله قال لا ولكن اذا كان ذلك ارددها الى مأمنها ﴾ قال الهيثمى رواه احمد والطبرانى ورجاله ثقات

وعن ابى جرير المازنى قال شهدت عليا والزبير حين توافقا فقال له على يا زبير انشدك الله اسمعت رسول الله ﷺ يقول ﴿ انك

(١) العواصم ١٥٧ — (٢) منهاج السنة ٢ — ١٨٥ و ٣ — ٢٢٥ — (٣)

العواصم ١٥٧ — ١٥٨

تقاتله وانت ظالم ﴿﴾ قال نعم ولم اذكر الا في موقفى هذا وانصرف
* قال الهيثمى رواه ابو يعلى وفيه عبد الملك بن مسلم لم يصح حديثه

وعن محمد بن قيس قال ذكر لعائشة يوم الجمل قالت والناس
يقولون يوم الجمل ؟ قالوا نعم قالت وددت انى كنت جلست كما
جلس اصحابى وكان احب الى ان اكون ولدت من رسول الله ﷺ
بضع عشرة كلهم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومثل عبد
الله بن الزبير * قال الهيثمى رواه الطبرانى وفيه ابو معشر نجيح وهو
ضعيف يكتب حديثه وبقيه رجاله ثقات.

وقعة صفين

لما انتهى على رضى الله تعالى عنه من وقعة الجمل وسار من البصرة
الى الكوفة فدخلها يوم الاثنين ١٢ من رجب ارسل جرير بن عبد
الله البجلي الى معاوية فى دمشق يدعو الى طاعته فجمع معاوية رؤس
الصحابة وقادة الجيوش واعيان اهل الشام واستشارهم فيما يطلب على
فقالوا لاتبايعه حتى يقتل قتلة عثمان اويسلمهم الينا فرجع جرير الى
على رضى الله تعالى عنه بذلك فاستخلف على علي الكوفة ابا مسعود
عقبة بن عامر وخرج منها فعسكر بالنخيلة — اول طريق الشام من
العراق — وقد أشار عليه أناس أن يبقى بالكوفة ويبحث غيره الى الشام
فأبى وبلغ معاوية ان عليا تجهز وخرج بنفسه الى قتاله فأشار عليه رجال
ان يخرج هو ايضا بنفسه فخرج الشاميون نحو الفرات من ناحية صفين

— على وزن سيحين موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات — وتقدم على بجيوشه إلى تلك الجهة وبدأ القتال في ذي الحجة سنة ٣٦ بمناوشات ومبارزات ثم تهادنوا في محرم سنة ٣٧ واستؤنف القتال بعده وامتازت هذه الحرب بنبل الشجاعة في القتال ونبل التعامل والاتصال عند التهادن والراحة وقتل فيها عمار وكان مع علي وبقتله تبين خطأ معاوية فقد قال النبي ﷺ لعمار «تقتلك الفئة الباغية» رواه البخاري

وقال الحافظ العسقلاني: تواترت الاحاديث عن النبي ﷺ ان عمار تقتله الفئة الباغية واتفقوا على انه قتل مع علي في صفين. (١) ثم اتفق الفريقان على التحكيم فكان من جهة علي ابو موسى الاشعري ومن جهة معاوية عمرو بن العاص وكتب كتاب التحكيم ١٣ صفر سنة ٣٧ على ان يعلن الحكمان حكمهما في رمضان بدومة الجندل بمكان منها يسمى اذرح

قال القاضي ابوبكر هذه امور جرت على رسم النزاع ولم تخرج عن طريق من طرق الفقه ولا عدت سبيل الاجتهاد الذي يؤجر فيه المصيب عشرة والمخطأ اجرا واحدا. (٢) وقال وما وقع من روايات في كتب التاريخ في تفصيل ذلك من كلمات آلت الى استفعال رسائل واستخراج اقوال وانشاد اشعار وضرب امثال تخرج عن سيرة السلف ويقرها الخلف فلا تلتفت الى حرف منها فانها كلها باطلة. (٣)

(١) الاصابة ٢ — ٥١٣ —

(٢) العواصم ١٧١ —

(٣) وايضا ١٦٣

تحقيق الكلام في امر التحكيم

ونأتى في هذا الفصل على آخر كلام الامام القاضى الى بكر ابن العربى فلقد اجاد فيه كما هو دأبه ايما اجادة فرحمه الله من علامة بحاثه محقق ونقادة بصير مؤثق قال رضى الله عنه وجزاه عن اصحاب محمد ﷺ خير الجزاء

وقد تحكم الناس في التحكيم فقالوا فيه ما لا يرضاه الله واذا لحظتموه بعين المروءة دون الديانة رأيتم أنها سخافة حمل على سطرها في الكتب في الاكثر عدم دين وفي الاقل جهل متين والذي يصح من ذلك مارواه الائمة كخليفة بن خياط والدار قطنى : انه لما خرجت الطائفة العراقية في مائة الف والشامية في سبعين الف وتسعين الفا ونزلوا على الفرات بصفين اقتتلوا في اول يوم وهو الثلاثاء على الماء فغلب اهل العراق عليه ثم التقوا يوم الأربعاء لسبع خلون من صفر سنة سبع وثلاثين ويوم الخميس ويوم الجمعة وليلة السبت ورفعت المصاحف من اهل الشام ودعوا الى الصلح واتفقوا على ان يجعل كل طائفة امرها الى رجل حتى يكون الرجلان يحكمان بين الدعويين با لحق فكان من جهة على ابو موسى ومن جهة معاوية عمرو ابن العاص

وكان ابو موسى رجلا تقيا ثقفا فقيها عالما ارسله النبى ﷺ الى اليمن مع معاذ وقدمه عمرو وأثنى عليه بالفهم وزعمت بعض المصادر التاريخية الركيزة أنه كان أبله ضعيف الرأي مخدوعا في القول وأن ابن العاص كان ذا دهاء وارب حتى ضربت الأمثال بدهائه تأكيدا لما أرادت من الفساد

اتبع في ذلك بعض الجهال بعضا وصنفوا فيه حكايات وغيره من الصحابة كان احذق منه وادهى وانما بنوا ذلك على ان عمرا لما غدر ابا موسى في قصة التحكيم صار له الذكر في الدهاء والمكر وقالوا لما اجتمعا باذرح من دومة الجندل وتفاوضا اتفقا على ان يخلعا الرجلين فقال عمرو لابي موسى اسبق بالقول فقال اني نظرت فخلعت عليا من الامر وينظر المسلمون لانفسهم كما خلعت سيفي هذا من عنقي او عاتقي وانخرجه من عنقه ووضعته في الارض وقام عمرو ووضع سيفه في الارض وقال اني نظرت فأثبت معاوية في الامر كما اثبت سيفي هذا في عاتقي وتقلده فانكر ابو موسى فقال عمرو كذلك اتفقنا وتفرق الجمع على ذلك من الاختلاف

قال القاضي ابو بكر: هذا كله كذب صراح ما جرى منه حرف قط وانما هو شيء اخبر عنه المبتدعة ووضعته التاريخية للملوك فتوارثه اهل المجانة والجهارة بمعاصي الله والبدع

وانما الذي روى الائمة الثقات الاثبات انهما لما اجتمعا للنظر في الامر في عصبة كريمة من الناس منهم ابن عمر ونحوه عزل عمرو معاوية

ذكر الدار قطني بسنده الى حضين بن المنذر لما عزل عمرو معاوية جاء اى حضين فضرب فسطاطه قريبا من فسطاط معاوية فبلغ نبأه معاوية فارسل اليه فقال: انه بلغني عن هذا — اى عن عمرو بن العاص — كذا وكذا فاذهب فأنظر ما هذا الذى بلغني عنه فاتيته فقلت اخبرني عن الامر الذى وليت انت وابو موسى كيف صنعتما فيه قال — اى عمرو — لقد قال الناس في ذلك ما قالوا والله ما كان الامر على ما قالوا ولكن قلت لابي موسى ما ترى في هذا الامر

قال ارى انه فى النفر الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . قلت: فاين تجعلنى انا ومعاوية فقال: ان يستعن بكما فقيكما معاونة وان يستغن عنكما فطا لما استغنى عنكما امر الله قال حضين: فكانت هى التى قتل معاوية منها نفسه فاتيته فاخبرته — اى اتي حضين معاوية فاخبره — ان الذى بلغه عنه كما بلغه — اى ان الذى بلغ معاوية من اتفاق عمرو مع ابي موسى على عزله هو كما بلغه — وأنها رأيا ان يرجع فى الاختيار من جديد الى النفر الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض

قال القاضى ابوبكر: فهذا كان بدء الحديث ومنتهاه فاعرضوا عن الغاوين وازجروا العاوين وعرجوا عن سبيل الناكثين الى سنن المهتدين وامسكوا الا لسنة عن السابقين الى الدين واياكم ان تكونوا يوم القيامة من الها لकिन بخصومة اصحاب رسول الله ﷺ فقد هلك من كان اصحاب النبى ﷺ خصمه ودعوا ما مضى فقد قضى الله فيه ما قضى ونخذوا لانفسكم الجد فيما يلزمكم اعتقادا وعملا ولا تسترسلوا بالسنتكم فيما لايعنيكم مع كل ناعق اتخذ دين الله هملا وان الله لا يضيع اجر من احسن عملا . انتهى كلام القاضى. (١)

ومما يجب التنبيه عليه ان امر الحكمين على الصفة المكذوبة المختلقة مروي عن لوط ابي مخنف — وقد تقدم كلام علماء الجرح والتعديل فيه فى المقدمة — عن ابي حباب الكلبي. (٢) وهو كذاب مثله وهو غير هشام ومحمد بن السائب هشام الذين تقدم الكلام عليهما فى المقدمة

(١) العواصم من القواصم ١٧٢ — ١٨٠ ببعض تصرف

(٢) انظر الطبرى ٦ — ٣٩ — ٤٠ والبداية والنهاية ٧ — ٢٨٣ — ٢٨٤

ونرى من المؤكد علينا ان نفرد لكل من الصحابييين الجليلين الى موسى وعمرو بن العاص ترجمة كى نرى أنها كانا محل الثقة وموضع الاعتماد من النبي ﷺ والخلفاء من بعده وكيف ولاهما النبي ﷺ والخلفاء من بعده الامور الهامة وكيف قاما بحق ولايتهما خير قيام ونتحقق بذلك انهما كانا من قوة الرأى ومن الامانة الذين هما شرطان اساسيان للولاية بالمحل الاسمى وانهما كانا على العكس مما اشاعه عنهما المعادون لاصحاب رسول الله ﷺ حيث سلبوا ابا موسى وصف القوة وسلبوا عمرو بن العاص وصف الامانة فيا لله للمسلمين اذا لم يكن ولاة رسول الله ﷺ وولاة الخلفاء الراشدين اقوياء امناء فمن يكون قويا امينا

ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه

اسمه عبد الله قدم على رسول الله ﷺ مكة قبل الهجرة فاسلم وهاجر الى الحبشة وقيل بل رجع الى بلاد قومه وقدم المدينة بعد فتح خيبر مع جعفر بن ابى طالب واصحابه فاسهم لهم منها ولم يسهم لاحد غاب عن فتحها غيرهم واستعمله النبي ﷺ على بعض اليمن كزبيد وعدن واعما لهما وشهد فتوح الشام ووفاة ابى عبيدة واستعمله عمر على امرة البصرة بعد ان عزل المغيرة فافتتح الاهواز واصبهان وفقه اهل البصرة واقرأهم قال مجاهد عن الشعبي كتب عمر فى وصيته لا يقر لى عامل اكثر من سنة واقرأوا الاشعري اربع سنين فاقره عثمان على عمله قليلا ثم صرفه واستعمل عبد الله بن عامر فسكن ابو موسى الكوفة وتفقه به اهلها حتى استعمله عثمان عليها وكان حسن الصوت بالقران وفى الصحيح المرفوع لقد اوتى مزمارا من مزامير ال داود

وكان من علماء الصحابة وقضاتهم واخرج البخارى عن الحسن قال
ما اتاها — يعنى البصرة — راكب خير لاهلها منه (١)

عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه

اسلم عام خير سنة سبع وقدم على رسول الله ﷺ هو وخالد بن
الوليد وعثمان بن طلحة فاسلموا وكان رسول الله ﷺ يقربه ويدنيه
لمعرفته وشجاعته وولاه غزوة ذات السلاسل وامده بجيش فيهم ابوبكر
وعمر اميرهم ابو عبيدة ثم استعمله على عمان فمات النبي ﷺ وهو
اميرها

ثم ارسله ابو بكر اميرا الى الشام فشهد فتوحه وهو الذى افتتح
قنسرين وصالح اهل حلب ومنبج وانطاكية وولاه عمر فلسطين اخرج
ابن ابي خيثمة من طريق الليث قال نظر عمر الى عمرو فقال ما ينبغي
لاى عبد الله ان يمشى على وجه الارض الا اميرا ثم ارسله عمر فى
جيش الى مصر ففتحها و لم يزل واليا عليها حتى توفى عمر ثم اقره
عثمان عليها اربع سنين ثم عزله فاعتزل عمرو بفلسطين ثم استعمله
معاوية على مصر فبقى عليها حتى توفى واليا عليها وذلك سنة ٤٣
على الصحيح

(١) الاصابة ٢ : ٣٥٩ — ٣٦٠ التهذيب ٢ : ٢٦٨ — ٢٦٩

عن الشعبي عن قبيصة بن جابر قال: صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلا ابين قرآنا ولا اكرم خلقا ولا اشبه سريرة بعلانية منه عن النبي ﷺ قال: ان له — عمرو — عند الله خيرا كثيرا رواه احمد والطبراني بسندين رجالهما ثقات

وعنه ﷺ قال ﴿ابنا العاص مؤمنان وعمرو بن العاص في الجنة﴾ رواه احمد والطبراني بسندين رجالهما رجال الصحيح وعنه ﷺ قال ﴿عمرو بن العاص من صالحى قريش ونعم اهل البيت ابو عبدالله وام عبدالله وعبد الله﴾ رواه الترمذى وابو يعلى واحمد ورجاله ثقات

ولما حضرته الوفاة قال « اللهم امرتنى فلم أعتز ونهيتنى فلم انزجر ولست قويا فانتصر ولا بريئا فاعتذر ولا مستكبرا بل مستغفرا لا اله الا انت » فلم يزل يرددتها حتى توفي . (١)

تحقيق امر التلاعن بين على ومعاوية رضى الله تعالى عنهما

من الروايات المختلفة المروية كاذبا عن كاذب المبنية على الاكذوبة الآتفة في امر الحكمين مارواه الكذاب ابو مخنف عن شيخه في الكذب الى حباب الكلبي: ان عليا لما بلغه ما فعل عمرو — اى من خداعه

(١) التهذيب ٢ — ٣٠ الاصابة ٣ — ٢ — ٣ مجمع الزوائد ٩ — ٣٥٢

وفي وفاته حديث مليح في كتاب الايمان من صحيح مسلم وقال ابن القيم كل حديث في ذم عمرو بن العاص فهو كذب، المنار المنيف، ١١٧

ابا موسى — كان يلعن في قنوته معاوية وعمر بن العاص و
فلما بلغ ذلك معاوية كان يلعن في قنوته عليا وحسنا وحسينا وابن
العباس والاشتر النخعي قال ابن كثير ولا يصح هذا والله اعلم . (١)
ومما ينبغي التنبيه عليه ان عبارة « لا يصح » في مثل هذا المقام تعنى
الوضع لا الضعف كما حققه الشيخ عبد الفتاح ابو غدة في تعليقاته
على موضوعات على القارى

وقال الامام محي الدين النووي — في الكلام على مارواه مسلم
: ان معاوية قال لسعد بن ابى وقاص : ما منعك ان تسب ابا تراب
— اى عليا —

قال العلماء الاحاديث الواردة التى في ظاهرها دخل على صحابى
يجب تأويلها قالوا : ولا يقع في روايات الثقات إلا ما يمكن تأويله ،
فقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بانه امر سعدا بسببه وانما سأل
عن السبب المانع له عن السب كانه يقول هل امتنعت عنه تورعا
او خوفا او غير ذلك فان كان تورعا واجلالا له عن السب فانت
مصيب محسن وان كان غير ذلك فله جواب اخر ، ولعل سعدا كان
في طائفة يسبون فلم يسب معهم وعجز عن الانكار او انكر عليهم
فسأله هذا السؤال

قالوا ويحتمل تأويلا اخر ان معناه ما منعك ان تخطئه في رأيه
واجتهاده وتظهر للناس حسن رأينا واجتهادنا وانه أخطأ . (٢)

(١) انظر الطبرى ٦ — ٤٠ — البداية والنهاية ٧ — ٢٨٤ —

(٢) شرح مسلم ٩ — ٢٨٠ —

الغلو في علي رضي الله تعالى عنه

عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ ﴿فِيكَ مِثْلُ مَنْ عَيْسَى ابْغَضْتَهُ الْيَهُودُ حَتَّى بَهَتُوا أُمَّهُ وَاحِبَتَهُ النَّصَارَى حَتَّى أَنْزَلُوهُ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي لَيْسَ لَهَا﴾ ثم قال «يَهْلِكُ فِي رَجُلَانِ مَحَبٌّ مَفْرُطٌ يَفْرِظُنِي بِمَا لَيْسَ فِيَّ وَمُبْغِضٌ يَحْمِلُهُ شَتَائِي عَلَى أَنْ يَبْهَتَنِي» رواه عبد الله بن أحمد والبزار وأبو يعلى والحاكم

تقدم أن الغلو في علي رضي الله تعالى عنه أول مظهر في عهد عثمان من المنافق عبد الله بن سبأ حيث تظاهر بالاسلام كيدا له لا إيمانا به ورغبة فيه وادعى الغيرة على الاسلام والمودة لأهله وكان يقول: لكل نبي وصي وإن عليا وصي محمد ﷺ إلى غير ذلك مما قدمناه عنه

واخذ يبتث دعوته هذه بخبث وتدرج ودهاء واستجاب له ناس من مختلف الطبقات واستكثر أتباعه من حديثي السن وقليلي التجربة من الشبان ومن البلهاء الصالحين المتشددين في الدين المتنطعين في العبادة من يظن الغلو فضيلة والاعتدال تقصيرا وهؤلاء هم أول تابع لدعاة الانحراف والضلال واتخذ من بعضهم دعاة فهموا اغراضه وعولوا على تحقيقها

ولم يزل يدأب على بث سمومه فيهم والتدرج بهم من كبيرة إلى اكبر حتى ورطهم في مهواة الاعتقاد بالسوئية علي رضي الله عنه ولكن المنافق كان ادهى من أن ييوح بهذا الامر امام الناس على أن هذا الامر لم يكن من اعتقاده الشخصي ولكنه كان يهدف إلى امر آخر

فلما ظهر امر هؤلاء لعلي اذاقهم اصناف العذاب والنكال وروى ابن تيمية في منهاج السنة عن الشعبي انه قال حرقهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه بالنار ونفاهم الى البلاد منهم عبد الله بن سبأ اليهودي من يهود صنعاء نفاه الى ساباط وابوبكر الكروس نفاه الى الجابية وحرق منهم قوما اتوه فقالوا انت هو فقال: من أنا فقالوا انت ربنا فامر بنار فاججت فalcوا فيها وفيهم قال علي رضي الله عنه لما رأيت الامر امرا منكرا* اججت نارى ودعوت قنبرا قال الشعبي ان محنتهم محنة اليهود قالت لا يصلح الملك الا في آل داود وقال هؤلاء لاتصلح الامامة الا في ولد علي قيل لليهود من خير اهل ملتكم قالوا اصحاب موسى وقيل للنصارا من خير اهل ملتكم قالو حوارى عيسى وقيل لهؤلاء من شر اهل ملتكم قالوا حوارى محمد ﷺ (١)

ومن هؤلاء نشأ القول بالوصية لعلي قال الشهرستاني : اول من اظهر القول بالنص بامامة علي ابن سبأ ومنه انشعبت اصناف الغلاة . (٢)

ونقل الماكانى في تنقيح المقال (٣) عن الكشي — وهما من كبار علماء الشيعة — كان ابن سبأ اول من اشهر القول بامامة علي واطهر البراءة من اعدائه وكاشف مخالفيه وكفرهم (٤)

(١) منهاج السنة ١ — ٦ — ٧ بتصرف وقصة تحريق علي مدعى الوهيته قد

ذكرها في فتح البارى وقال انها مروية بسند حسن، ١٢ — ٢٢٧

(٢) الملل والنحل ١ — ١٧٤ — (٣) ٢ — ١٨٤ —

(٤) تعليقات محب الدين الخطيب على مختصر التحفة الاثنى عشرية ٢٩٩

وقال ابو العباس ابن تيمية اصل المذهب من احداث الزنادقة المنافقين الذين عاقبهم في حياته على امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه. (١) وكان مقصود اول من اظهر هذه البدعة الصد عن سبيل الله وابطال ما جاءت به رسل الله وذلك بالطعن في اصحاب رسول الله الذين هم حملة الاسلام ونقله الشرع فالطعن فيهم طعن في الدين وموجب للاعراض عما بعث الله به النبيين لكن راج كثير منها على من ليسوا من المنافقين الملحدين لنوع من الشبهة والجهالة المخلوطة بهوى فقبل معه الضلالة وهذا اصل كل باطل. (٢)

وبعد ان اطال النفس في ذكر حماقات هؤلاء الغلاة واسهب في تعداد جهالاتهم قال: لكن قد لا يكون هذا كله في الامامية الاثنى عشرية ولا في الزيدية ولكن يكون كثير منه في الغالية وفي الكثير من عوامهم. (٣)

(١) منهاج السنة ١ — ٣ —

(٢) منهاج السنة ١ — ٤ — بتصرف —

(٣) ١ — ١٢ —

الفصل الخامس فى امير المؤمنين الحسن بن على

فضائل الحسن رضى الله تعالى عنه

١- عن ابى بكرة رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرة واليه مرة ويقول: ﴿ابنى هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين﴾ رواه البخارى والترمذى

٢- عن البراء قال: رأيت رسول الله ﷺ والحسن على عاتقه يقول ﴿اللهم انى احبه فاحبه﴾ رواه الشيخان

٣- عن انس رضى الله تعالى عنه قال: لم يكن احد اشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن على* رواه البخارى والترمذى

٤- عن ابى سعيد رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال ﴿الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة﴾ رواه الترمذى وقال حسن صحيح

٥- عن انس رضى الله تعالى عنه قال: سئل رسول الله ﷺ اى اهل بيتك احب اليك؟ قال: الحسن والحسين وكان يقول لفاطمة: ادعى ابنتى، فيشمهما ويضمهما اليه* رواه الترمذى

٦- عن ابن مسعود كان رسول الله ﷺ يصلى فاذا سجد وثب الحسن والحسين على ظهره فاذا ارادوا ان يمنعوها اشار اليهم ان دعوهما فاذا قضى الصلاة وضعهما فى حجره فقال: ﴿من احبنى فليحب هذين﴾ رواه ابو يعلى بسند قال الهيثمى رجاله ثقاته ورواه ابن خزيمة عن بريدة وصححه

الصلح بين الحسن وبين معاوية رضى الله تعالى عنهما

عن الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه قال: استقبل الحسن بن على معاوية بكتائب امثال الجبال، فقال عمرو بن العاص لمعاوية انى ارى كتائب لاتولى حتى تقتل اقرانها فقال معاوية وكان والله خير الرجلين - اى كان معاوية خيرا من عمرو - ان قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لى بامور المسلمين من لى بنسائهم من لى بضيعتهم (١) فبعث اليه برجلين من قريش من بنى عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة وعبد الرحمن بن عامر فقال: اذهبا الى هذا الرجل فاعرضا عليه وقولا له واطلبا اليه فدخلوا عليه وتكلما وقالوا له وطلبا اليه فقال لهم الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما: انا بنوا عبد المطلب قد اصبنا من هذا الأموال وان هذه الامة قد عامت فى دمائها: قالوا له فانه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب اليك ويسألك قال من لى بهذا قالوا نحن لك به فما سألاه شيئا الا قالوا نحن لك به فصالحه* رواه البخارى ورى ان الحسن كتب الى معاوية لما علم انه لن يغلب احد الفئتين حتى يذهب اكثر الاخرى يخبره انه يصير الامر اليه على ان تكون له الخلافة من بعده فى شروط اخرى اشترطها عليه فاجابه معاوية وبعث اليه برق ابيض وقال اكتب ما شئت فيه فانى التزمه. (٢)

(١) الضيعة والضعفاء سموا باسم ما يؤل اليه امرهم لأنهم إذا تركوا ضاعوا لعدم

استقلالهم بأمر المعاش (٢) الصواعق ١٣٤ .

قال ابن حجر الهيتمي: ويمكن الجمع بان معاوية ارسل اليه اولاً فكتب الحسن اليه يطلب ما ذكر.

موت الحسن مسموماً ومن الذى سمه

فى الاصابة. يقال انه مات مسموماً. قال ابن سعد أخبرنا اسماعيل بن ابراهيم أخبرنا ابن عون عن بجير بن اسحاق. دخلت أنا وصاحب لى على الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما فقال لقد لفظت طائفة من كبدى وانى سقيت السم مرارا فلم اسق مثل هذا، فأتى الحسين بن على فسأله من سقاك فأبى ان يخبره رضى الله تعالى عنه. (١) وقال ابن كثير وروى انه قال ما تريد؟ أتريد أن تقتله؟ قال نعم قال: لان كان الذى اظن فالله اشد نقمة وان كان غيره فلا يقتل لى برىء، ويقال كان معاوية قد تلطف الى بعض خدمه ان يسقيه سماً، ويقال ان يزيد بعث الى جعدة بنت الاشعث زوجة الحسن ان سمى الحسن وانا اتزوجك ففعلت فلما مات الحسن بعثت اليه فقال: انا والله لم نرضك للحسن افترضاك لانفسنا ثم قال ابن كثير: وعندى ان هذا لا يصح وعدم صحته عن ابيه معاوية بطريق الاولى والاخرى (٢)

وقال تقى الدين ابن تيمية: لم يثبت ذلك بينة شرعية ولا اقرار معتبر ولا نقل يجزم به وهذا مما لا يمكن العلم به فالقول به قول بلا

(١) الاصابة ١ — ٣٣١ —

(٢) البداية والنهاية ٨ — ٤٣ —

علم الى ان قال: وقد يقال: ان امرأته سمته لغرض اخر مما تفعله النساء فانه كان مطلقا لا يدوم مع امرأته : (١)
وقال ابن العربي: فان قيل قد دس — معاوية — على الحسن من سمه ، قلنا هذا محال من وجهين، احدهما انه ما كان ليتقى من الحسن باسا وقد سلم الامر، الثاني انه امر مغيب لا يعلمه الا الله تعالى فكيف يحملونه بغير بينة على احد من خلقه في زمان متباعد لم تثق فيه بنقل فاقول بين ايدي قوم ذوى اهواء وفي حال فتنة وعصبية ينسب كل واحد الى صاحبه ما لا ينبغي فلا يقبل فيه الا الصافي ولا يسمع فيها الا من العدل المصمم. (٢)

(١) منهاج السنة ٢ — ٢٢٥ —

(٢) العواصم ٢١٣ — ٢١٤

الفصل السادس في امير المؤمنين معاوية بن ابي سفيان

فضائل معاوية رضى الله تعالى عنه

١ — عن ابي مليكة رضى الله تعالى عنه قيل لابن عباس: هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما اوتر الا بركعة، قال ابن عباس: اصاب انه فقيه * رواه البخارى

٢ — عن النبي ﷺ انه قال لمعاوية ﴿اللهم اجعله هاديا مهديا واهد به﴾ رواه الترمذى بسند حسن

٣ — عن معاوية رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ قال ﴿يا معاوية ان وليت امرا فاتق الله واعدل﴾ قال فما زلت أظن أنى مبتلى بعمل لقول رسول الله ﷺ حتى ابتليت * رواه احمد وابو يعلى ورجاهما رجال الصحيح

٤ — عن عبد الله بن بسر ان النبي ﷺ قال في معاوية ﴿احضروه امركما او اشهدوه امركم فانه قوى امين﴾ رواه الطبرانى والبخارى ورجاهما ثقات وفي بعضهم خلاف

٥ — عن مسلمة بن مخلد ان النبي ﷺ قال: لمعاوية ﴿اللهم علمه الكتاب والحساب ومكن له في البلاد وفي رواية وقه سوء العذاب﴾ رواه الطبرانى ورجاله وثقوا

٦ — عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال: جاء جبريل الى

رسول الله ﷺ فقال يا محمد استوص معاوية فانه امين على كتاب الله ونعم الامين هو* رواه الطبراني بسند ضعيف

٧- عن عبد الله بن عمر ان معاوية كان يكتب بين يدي رسول الله ﷺ رواه الطبراني بسند حسن

٨- عن علي رضي الله عنه قال: قتلى وقتلى معاوية في الجنة* رواه الطبراني ورجاله وثقوا

٩- عن ابن عمر رضي الله عنه قال: ما رأيت احدا بعد رسول الله ﷺ اسود من معاوية* رواه الطبراني وفي رجاله خلاف

١٠- عن ابي موسى ان رسول الله ﷺ قال في معاوية ﴿ان الله ورسوله يحبانه﴾ رواه الطبراني بسند ضعيف

١١- عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله ﷺ ﴿سألت ربي ان لا اتزوج الى احد ولا ازوج اليه الا كان معي في الجنة فاعطاني ذلك﴾ رواه الطبراني وفيه رجل مختلف فيه ، وروى ان لا اتزوج الى اهل بيت

١٢- عن الاعمش قال: لورأيت معاوية لقلتم المهدي، رواه الطبراني مرسل بسند ضعيف

١٣- عن ابي قتيل عن معاوية بن ابي سفيان انه صعد المنبر يوم القمامة فقال عند خطبته انما المال ما لنا والفقىء فيئنا فمن شئنا اعطيناه ومن شئنا منعناه فلم يجبه احد فلما كان في الجمعة الثانية قال مثل ذلك فلم يجبه احد فلما كان في الجمعة الثالثة قال مثل مقالته فقام اليه رجل ممن حضر المسجد فقال كلا انما المال ما لنا والفقىء فيئنا فمن حال بيننا وبينه حاكمناه الى الله بأسيا فنا فنزل معاوية فأرسل إلى الرجل فأدخله فقال القوم هلك الرجل ثم دخل الناس فوجدوا

الرجل معه على السرير فقال معاوية للناس ان هذا احياني احياء الله سمعت رسول الله ﷺ يقول ﴿ سيكون بعدى امرء يقولون ولا يرد عليهم يتقاحمون في النار كما تتقاحم القردة ﴾ واني تكلمت اول جمعة فلم يرد على احد فخشيت ان اكون منهم ثم تكلمت في الجمعة الثانية فلم يرد على احد فقلت في نفسي اني من القوم ثم تكلمت في الجمعة الثالثة فقام هذا الرجل فرد على فاحياني احياء الله * رواه الطبراني في الكبير والاوزاعي وابو يعلى ورجاله ثقات . (١)

١٤ — عن علي بن ابي جملة عن ابيه قال رأيت معاوية على المنبر بدمشق يخطب الناس وعليه ثوب مرقع * رواه احمد في كتاب الزهد
١٥ — عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال: ما رأيت احدا احلى للملك من معاوية * رواه البخاري في التاريخ وعبد الرزاق
١٦ — عن سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه قال : ما رأيت احدا بعد عثمان اقضى بحق من صاحب هذا الباب واثار الى معاوية * رواه الليث بن سعد بسند وثيق كما في البداية والنهاية
١٧ — عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما قال : ما رأيت احدا اسود من معاوية قال جبلة بن سحيم قلت ولا عمر قال كان عمر خيرا منه وكان معاوية اسود منه * اخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب وابن كثير في البداية والنهاية

قال تقى الدين ابن تيمية : لم يكن من ملوك الاسلام ملك خيرا

(١) نقلنا هذه الاحاديث من اول الفصل الى هنا ماعدى الحديثين الاولين من مجمع الزوائد واعتمدنا في تخريجها عليه

من معاوية ولا كان الناس في زمن ملك من الملوك خيرا منهم في زمن معاوية اذا نسبت ايامه الى ايام من بعده واذا نسبت الى ايام ابى بكر وعمر ظهر التفاضل

وقد روى ابو بكر بن الاثرم ورواه ابن بطة من طريقه حدثنا محمد بن عمر بن جبلة حدثنا محمد بن مروان عن يونس عن قتادة قال : لو اصبحتم في مثل عمل معاوية لقال اكثركم هذا المهدي وروى ابن بطة باسناده الثابت من وجهين عن الاعمش عن مجاهد قال : لو ادركتم معاوية لقلتم هذا المهدي، وروى الاثرم حدثنا احمد بن جواس حدثنا ابو هريرة المكتب قال : كنا عند الاعمش فذكر عمر بن عبد العزيز وعدله فقال الاعمش : فكيف لو ادركتم معاوية ، قالوا في حلمه قال لا والله بل في عدله (١)

وقال ايضا وكانت سيرة معاوية مع رعيته من خيار سيرة الولاة وكان رعيته يحبونه وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ انه قال ﴿ خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم ﴾ (٢)

وقال ابن حجر الهيثمي ونقل القاضي عياض ان رجلا قال للمعافي بن عمر: اين عمر بن عبد العزيز من معاوية فغضب غضبا شديدا وقال لا يقاس باصحاب رسول الله ﷺ احد معاوية صاحبه وصهره وكاتبه وامينه على وحى الله، ويوافق ذلك ان عبد الله بن المبارك المجمع

(١) منهاج السنة ٣ — ١٨٥ —

(٢) وايضا ٣ — ١٨٩ —

على جلالته وامامته وتقدمه وجمعه بين شتى العلوم والفضائل والكمالات. سئل فقيلا يا ابا عبد الرحمن ايها افضل معاوية او عمر ابن عبد العزيز فقال والله ان الغبار الذي دخل في انف فرس معاوية مع رسول الله ﷺ افضل من عمر بالف مرة. (١)

قال ابن كثير قال ابن ابي الدنيا : حدثني محمد بن قدامة الجوهري حدثني عبد العزيز بن يحيى عن شيخ له قال : لما قدم عمر بن الخطاب الشام تلقاه معاوية في موكب عظيم فلما دنى من عمر قال له : انت صاحب الموكب ؟ قال نعم يا امير المؤمنين قال : هذا حالك مع ما بلغني من طول وقوف ذوى الحاجات ببابك قال : هو ما بلغك من ذلك قال : لم تفعل هذا لقد هممت ان آمرك بالمشي حافيا الى بلاد الحجاز، قال يا امير المؤمنين انا بارض جواسيس العدو فيها كثيرة فيجب ان يظهر من عز السلطان ما يكون فيه عز للإسلام وأهله ويرهبهم به فان امرتني فعلت وان نهيتني انتهيت ، فقال له عمر يا معاوية ما سألتك عن شيء إلا تركتني في مثل رواجب الضرس (٢) لئن كان ما قلت حقا إنه لرأى أريب ولئن كان باطلا إنه لخدعة أديب فقال

(١) تطهير الحنان ١٠

(٢) لم اظفر بمعنى هذه الكلمة بعد مراجعة معاجم اللغة وقواميسها مثل القاموس وشرحيه الاقيانوس وتاج العروس ولسان العرب والنهاية لابن الاثير وغيرها، وفي لسان العرب رجب الرجل استحى ورجب الرجل ها به وعظمه والرواجب ما بين عقد الاصابع من داخل واحدها راجبة وفي الحديث الاتنقوار وواجبكم هذا والمعنى الملائم للمقام اسكتني وأبهتني

: فمرني يا امير المؤمنين بما شئت قال لا آمرك ولا انهاك، فقال رجل
يا امير المؤمنين ما احسن ما صدر الفتى عما اورده فيه ، فقال عمر
: لحسن مصادره وموارده جشمناه ما جشمناه.(١)

وقال النووي : وكان — معاوية — احد الكتاب لرسول الله ﷺ
حليما وقورا ولاء عمر الشام بعد اخيه يزيد واقره عثمان فعاش عشرين
سنة اميرا وعشرين سنة خليفة ولما حضرته الوفاة اوصى ان يكفن
في قميص كان رسول الله ﷺ كساه اياه وان يجعل مما يلي جسده
وكان عنده قلامة اظفار رسول الله ﷺ فاوصى ان تسحق وتجعل
في عينيه وفمه وقال افعلوا بي ذلك وخلوا بيني وبين ارحم الراحمين(٢)

معاوية من الخلفاء الراشدين

الملم بسيرة معاوية رضى الله تعالى عنه لا يشك في انه من الخلفاء
الراشدين الهادين المهديين

وقد قدمنا عن عدة رجال من اكابر التابعين ممن شاهدوا اخلافته
أنهم قالوا: لو رأيت معاوية لقلتم المهدي وروى محمد بن سعد عن
الزهري قال: ان معاوية عمل سنتين عمل عمر ما يخرم فيه ثم انه
بعد من ذلك.(٣) وسبب الابتعاد عن ذلك ما اشار اليه معاوية نفسه

(١) البداية والنهاية ٨ — ١٢٤ — ١٢٥

(٢) تهذيب الاسماء واللغات ٢ — ١٠٣

(٣) البداية والنهاية ٨ — ١٣١ —

في حوار له لابنه يزيد روى ابن ابي الدنيا: ان معاوية قال ليزيد كيف تراك فاعلا ان وليت؟ قال: كنت والله عاملا فيهم عمل عمر بن الخطاب فقال معاوية سبحان الله يا بنى والله لقد جهدت على سيرة عثمان بن عفان فما اطقها فكيف بك وسيرة عمر^(١) وذلك ان الحاكم لا يستطيع ان يكون كما يريد ان يكون حيثما يريد فللبينة من التأثير في الحاكم ما لها والى هذا اشار على رضى الله تعالى عنه لما قيل له ما بال الناس اختلفوا عليك ولم يختلفوا على من قبلك فقال: انهم كانوا امراء على مثلى وانا امير على مثلك ، وهذا من معاني قوله تعالى ﴿ ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ﴾

قال العلامة ابن خلدون: الحق ان معاوية في عداد الخلفاء وينبغي ان تلحق اخباره باخبارهم فهو تاليهم في الفضل والعدالة والصحة ولا ينظر في ذلك إلى حديث: ﴿ الخلافة بعدى ثلاثون سنة ﴾ فانه لم يصح^(٢) وانما اخره المؤرخون عنهم لامرين

(١) نفس المصدر ٨ — ٢٢٩

(٢) قال في فتح الباري حديث سفينة ﴿ الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا ﴾ أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره والثلاثون سنة لم يكن فيها الا الخلفاء الاربعة وايام الحسن بن علي قال: قال القاضي عياض: ظاهر هذا الحديث يعارض حديث جابر بن سمرة المتفق على صحته ان النبي ﷺ قال لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الامة ﴿ ثم اجاب القاضي عياض بانه اراد في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيد في حديث جابر بذلك انتهى بتصرف ١٣ — ١٨٠ فالمراد بالخلافة في حديث سفينة خلافة النبوة التي لم يخالطها شيء من الملوكية وخلافة معاوية قد خالطها شيء من ذلك وقد نقل عنه انه قال: انا آخر خليفة واول الملوك

الاول ان الخلافة لعهدده كانت مغالبة من اجل العصبية التى حدثت لعصره واما قبل ذلك فكانت اختيارا واجماعا فميزوا بين الحالتين فكان معاوية اول خلفاء المغالبة والعصبية الذين يعبر عنهم اهل الأهواء بالملوك ويشبهون بعضهم ببعض وحاشا لله ان يشبه معاوية باحد ممن بعده فهو من الخلفاء الراشدين ومن كان تلوه فى الدين والفضل من الخلفاء المروانية ممن تلاه فى المرتبة كذلك وكذلك من بعدهم من خلفاء بنى العباس ولا يقال ان الملك أدنى مرتبة من الخلافة فكيف يكون خليفة ملكا

واعلم ان الملك الذى يخالف بل يناقى الخلافة هو الجبروتية المعبر عنها بالكسروية التى انكرها عمر على معاوية حينما رأى ظواهرها واما الملك الذى هو الغلبة والقهر بالعصبية والشوكة فلاينا فى الخلافة ولا النبوة فقد كان سليمان بن داود وابوه صلوات الله عليهما نبين وملكين وكانا على غاية الاستقامة فى دنياهما وعلى طاعة ربهما عز وجل ومعاوية لم يطلب الملك وابته للاستكثار من الدنيا وانما ساقه امر العصبية بطبعها لما استولى المسلمون على الدول كلها وكان هو خليفتهم فدعاهم بما يدعو الملوك اليه قومهم عند ما تستفحل العصبية وتدعو لطبيعة الملك وكذلك شأن الخلفاء اهل الدين من بعده اذا دعيتهم ضرورة الملك الى استفحال احكامه ودواعيه

والقانون فى ذلك عرض افعالهم على الصحيح من الاخبار لا الواهى فمن جرت افعاله عليها فهو خليفة النبى ﷺ فى المسلمين ومن خرجت افعاله عن ذلك فهو من ملوك الدنيا وانما سمي خليفة بالجماز الامر الثانى فى ذكر معاوية مع خلفاء بنى امية دون الخلفاء الاربعة انهم كانوا اهل نسب واحد وعظيمهم معاوية فجعل مع اهل نسبه

والخلفاء الاولون مختلفوا الأنساب فجعلوا في نمط واحد والحق بهم
عثمان وان كان من اهل هذا النسب للحوقه بهم قريبا في الفضل والله
يحشرنا في زمريهم ويرحمنا بالاعتداء بهم. (١)

عهد معاوية لابنه يزيد بالخلافة

ونجعل الكلام في مقامين الاول في حكم ولاية العهد في الشريعة
الاسلامية، والثاني في السبب الداعي لمعاوية رضى الله عنه الى العهد
ليزيد

حكم ولاية العهد

قال في فتح البارى: قال النووي وغيره: اجمعوا على انعقاد الخلافة
بالاستخلاف وعلى انعقادها بعقد اهل الحل والعقد لانسان حيث
لا يكون هناك استخلاف غيره وعلى جواز جعل الخليفة الامر شورى
بين عدد محصور او غيره. (٢)

ونقل الحافظ عن ابن بطال قال: وفي قصة جعل عمر الخلافة
شورى دليل على جواز عقد الخلافة من الامام المتولى لغيره بعده وان
امره في ذلك جائز على عامة المسلمين لاطباق الصحابة ومن معهم

(١) خاتمة الجزء الثاني ١٨٨ —

(٢) فتح البارى ١٣—١٧٦ —

على العمل بما عهده ابوبكر لعمر وكذا لم يختلفوا في قبول عهد عمر الى الستة قال: وهو شبيه بايصاء الرجل على ولده لكون نظره في ما يصلح اتم من غيره فكذلك الامام انتهى. (١)

ما الذي دعى معاوية الى العهد ليزيد

لايشك احد من اهل السنة ممن يعرف عظمة معاوية في انه كانت له نية طيبة في استخلافه ابنه يزيد ويتحير الكثير في الاهتداء اليها وقد كشف علماء الامة هذه الغمة وحلوا هذه المشكلة بوجه معقول يتفق وعظمة معاوية وعدالته وصحبته

قال الحافظ ابن كثير: في سنة ٥٦ دعى معاوية الناس الى البيعة ليزيد ولده ان يكون ولي عهده من بعده وكتب الى الافاق بذلك فبايع له الناس في سائر الاقاليم الا عبد الرحمن بن ابي بكر وعبد الله بن عمر، (٢) والحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وابن عباس رضى الله تعالى عنهم

(١) فتح البارى ١٣-١٧٦

(٢) ما قاله ابن كثير من تخلف ابن عمر عن بيعة العهد ليزيد مثل اصحابه الاربعة هو الصحيح وسيأتى عن ابن خلدون ايضا لكن ابن عمر عاد فبايعه بيعة الخلافة بعد وفاة معاوية ولم يخلعه حينما خلع اهل المدينة كما سيأتى في حديث البخارى وغلط القاضى ابوبكر سامحه الله — وكم له من غلطات في هذا المقام — حيث ادعى ان ابن عمر بايع ليزيد بيعة العهد واستدل على ذلك بما رواه البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: دخلت على حفصة ونوساتها تنطف — اى ذوائبها تقطر ماء — قلت قد كان من امر الناس ماترين فلم يجعل لى من الامر شىء فقالت الحق فانهم ينتظرونك واخشى ان يكون فى احتباسك =

=
عنهم فرقة فلم تدعه حتى ذهب فلما تفرق الناس خطب معاوية قال من كان يريد ان يتكلم في هذا الامر فليطلع لنا قرنه فلنحن احق به منه ومن ابيه قال حبيب بن مسلمة فهلا اجبته قال عبد الله فحللت جبوتي وهممت ان اقول احق بهذا الامر منك من قاتلك واباك على الاسلام فخشيت ان اقول كلمة تفرق بين الجميع وتسفك الدم ويحمل عني غير ذلك فذكرت ما اعد الله تعالى في الجنان فقال حبيب خففت وعصمت

فحمل القاضي الحديث على ان الحادث كان حين اخذ معاوية العهد ليزيد وهو خطأ بل كان الحادث حينما اجتمع الحكماء باذرح واليك تعليق الحافظ العسقلاني على الحديث

(قوله قد كان من الامر ما ترين فلم يجعل لي من الامر شيء مراده بذلك ما وقع بين علي ومعاوية من القتال في صيفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم في ما اختلفوا فيه فراسلوا بقايا الصحابة من الحرزمين وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك فشاور ابن عمر اخته في التوجه اليهم او عدمه فاشارت عليه باللحاق بهم خشية ان ينشأ من غيبتها اختلاف يقضى الى استمرار الفتنة

(قوله فلما انصرف الناس) اي بعد ان اختلف الحكماء ابو موسى الاشعري وعمرو بن العاص ووقع في رواية عبد الرزاق عن ثعلبة في هذا الحديث فلما تفرق الحكماء وهو يفسر المراد ويعين ان القصة كانت بصيفين وقيل غير ذلك والمعتمد ما صرح به في رواية عبد الرزاق ثم وجدت في رواية حبيب بن ابي ثابت عن ابن عمر قال لما كان في اليوم الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة انه لايجمل بك ان تتخلف عن صلح يصلح الله تعالى به بين امة محمد ﷺ وانت صهر رسول الله ﷺ وابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فاقبل معاوية يومئذ على بختي عظيم فقال من يطمع لي هذا الامر او يرجوه او يمد اليه عنقه الحديث اخرجه الطبراني

ورأى معاوية ان يزيد اهل لذلك وذلك من شدة محبة الوالد لولده
ولما كان يتوسم فيه من النجاة الدنيوية وسيما اولاد الملوك ومعرفتهم
بالحروب وترتيب الملك والقيام بابته وكان ظن ان لا يقوم احد من
ابناء الصحابة في هذا المعنى ولهذا قال لعبد الله بن عمر في ما خاطبه
اني خفت ان اذر الرعية من بعدى كالغنم المطيرة ليس لها رادع.
ورويانا عن معاوية انه قال يوما في خطبته: اللهم ان كنت تعلم اني
وليته لانه في ما اراه اهل لذلك فاتمم له ما وليته وان كنت وليته
لاي احبه فلا تتم له ما وليته. (١)
وهذا الدعاء لا يدع شبهة في ان معاوية لم يرد في عهده له سوى
الله تعالى.

= وكان رأى معاوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والراى والمعرفة على
الفاضل في السبق الى الاسلام والدين والعبادة فلهذا اطلق انه احق ورأى
ابن عمر بخلاف ذلك وانه لا يبايع المفضل الا اذا خشى الفتنة ولهذا بايع بعد
ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بنيه عن نقض بيعته وبايع بعد ذلك لعبد الملك
بن مروان

والحبوة بضم المهملة وسكون الموحدة ثوب يلقي على الظهر ويربط طرفاه
على الساقين بعد ضمهما. فتح البارى بتصرف ج. ٧ ص ٣٢٣—٣٢٤

(١) البداية والنهاية ملخصا ٨ — ٧٩ — ٨. وانظر الطبرى ٦ — ١٦٩ —

١٧٠

كلام المحقق ابن خلدون في ذلك

وقد اوضح العلامة المحقق ابن خلدون في فصل ولاية العهد من مقدمته المقامين اتم ايضاح واحكامه ونثبت الفصل برمته هنا لاشتماله على محاسن قلما توجد قال رحمه الله وجزاه عن اصحاب محمد ﷺ خير الجزاء اعلم انا قدمنا الكلام في الامامة ومشروعيتها لما فيها من المصلحة وان حقيقتها النظر في مصالح الامة لدينهم ودنياهم فهو وليهم والامين عليهم ينظر لهم ذلك في حياته ويتبع ذلك ان ينظر لهم بعد مماته ويقم لهم من يتولى امورهم كما كان هو يتولاها ويشقون بنظره لهم في ذلك كما وثقوا به فيما قبل وقد عرف ذلك من الشرع باجماع الامة على جوازه وانعقاده اذ وقع بعهد ابي بكر رضى الله تعالى عنه لعمر بمحضر من الصحابة واجازوه ووجبوا على انفسهم به طاعة عمر رضى الله تعالى عنه وعنهم وكذلك عهد عمر في الشورى الى الستة بقية العشرة وجعل لهم ان يختاروا للمسلمين ففوض بعضهم الى بعض حتى افضى ذلك الى عبد الرحمن بن عوف فاجتهد وناظر المسلمين فوجدهم متفقين على عثمان وعلى علي فاثر عثمان بالبيعة على ذلك لموافقته اياه على لزوم الاقتداء بالشيخين في كل ما يعن دون اجتهاده فانعقد امر عثمان لذلك ووجبوا طاعته والملا من الصحابة حاضرون للأولى والثانية ولم ينكره احد منهم فدل على انهم متفقون على صحة هذا العقد عارفون بمشروعيته والاجماع حجة كما عرف ولا يتهم الامام في هذا الامر وان عهد الى ابيه او ابنه لانه مأمون على النظر لهم في حياته فاولى ان لا يحتمل فيها تبعة بعد مماته خلافا

لمن قال باتهامه في الولد والوالد او لمن خصص التهمة بالولد دون الوالد
فانه بعيد عن الظنة في ذلك كله لا سيما إذا كان هناك داع يدعو
إليه من إيثار مصلحة او توقع مفسدة فتتفى الظنة في ذلك رأسا
كما وقع في عهد معاوية لابنه يزيد وان كان فعل معاوية مع وفاق
الناس له حجة في الباب

والذى دعى معاوية لا يثار ابنه يزيد بالعهد دون من سواه انما هو
مراعاة المصلحة في اجتماع الناس واتفاق اهوائهم باتفاق اهل الحل
والعقد عليه حيثئذ من بنى امية اذ بنوا امية يومئذ لا يرضون سواهم
وهم عصبة قريش واهل الملة اجمع واهل الغلب منهم، فأثره بذلك
دون غيره ممن يظن انه اولى بها وعدل عن الفاضل الى المفضول حرصا
على الاتفاق واجتماع الاهواء الذى شأنه اهم عند الشارع وان كان
لا يظن غير هذا فعدالته وصحبته مانعة من سوى ذلك وحضور اكابر
الصحابة لذلك وسكوتهم عنه دليل على انتفاء الريب فيه فليسوا ممن
ياخذهم في الحق هوادة وليس معاوية ممن تاخذه العزة في قبول الحق
فانهم كلهم اجل من ذلك وعدالتهم مانعة منه وفرار عبدالله بن عمر
من ذلك انما هو محمول على تورعه من الدخول في شىء من الأمور مباحا
كان او محظورا كما هو معروف عنه ولم يبق في المخالفة لهذا العهد الذى
اتفق عليه الجمهور إلا ابن الزبير (١) رضى الله عنه (مع أن ظنه كان
به صالحا ولا يرتاب أحد في ذلك ولا يظن بمعاوية غيره فلم يكن
ليعهد إليه وهو يعتقد ما كان عليه من الفسق حاشا لله

(١) تقدم عن ابن كثير ان من المخالفين الحسين وابن عباس وعبد الرحمن بن
ابى بكر

معاوية من ذلك (١) (فانه اعدل من ذلك وافضل بل كان يعذله
ايام حياته في سماع الغناء وينهاه عنه وهو اقل من ذلك وكانت مذاهبهم
فيه مختلفة) (٢)

ثم انه وقع مثل ذلك من بعد معاوية من الخلفاء الذين كانوا
يتحرون الحق ويعملون به مثل عبد الملك وسليمان من بنى أمية والسفاح
والمنصور والمهدي والرشيد من بنى عباس وأمثالهم ممن عرفت عدالته
وحسن رأيهم للمسلمين والنظر هم ولايعاب عليهم ايثار ابنائهم
واخوانهم وخروجهم عن سنن الخلفاء الاربعة في ذلك فشأنهم غير
شأن أولئك الخلفاء فانهم كانوا على حين لم تحدث طبيعة الملك وكان
الوازع دينيا فعند كل واحد وازع من نفسه فعهدوا الى من يرتضيه
الدين فقط وآثروه على غيره ووكلوا كل من يسمو الى ذلك الى وازعه
واما من بعدهم من لدن معاوية فكانت العصبية قد اشرفت على
غايتها من الملك والوازع الديني قد ضعف واحتيج الى الوازع
السلطاني والعصباتى فلو عهد الى غير من ترتضيه العصبية لردت ذلك
العهد وانتقض امره سريعا وصارت الجماعة الى الفرقة والاختلاف،
سأل رجل عليا رضى الله تعالى عنه ما بال المسلمين اختلفوا عليك
ولم يختلفوا على ابي بكر وعمر فقال لان ابابكر وعمر كانا واليين
على مثلى وانا اليوم وال على مثلك يشير الى وازع الدين، افلاترى
الى المامون لما عهد الى على بن موسى بن جعفر الصادق وسماه الرضى
كيف انكرت العباسية ذلك ونقضوا بيعته وبايعوا لعمه ابراهيم بن

(١) ما بين القوسين مزيد من صحيفة ٢٠٦ (٢) ما بين القوسين مزيد من

المهدى وظهر من الهرج والخلاف وانقطاع السبل وتعدد الثوار والخوارج ما كاد ان يصطلم الامر حتى بادر المأمون من خراسان الى بغداد ورد امرهم لمعاهدتهم (وقد كان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه يقول اذا رأى القاسم بن محمد بن ابي بكر: لو كان لى من الامر شىء لو ليته الخلافة ولو اراد ان يعهد اليه لفعل ولكنه كان يخشى من بنى امية اهل الحل والعقد لما ذكرنا فلا يقدر ان يحول الامر عنهم لئلا تقع الفرقة) (١)

فلا بد من اعتبار ذلك فى العهد فالعصور تختلف باختلاف ما يحدث فيها من الامور والقبائل والعصبيات وتختلف باختلاف المصالح ولكل واحد منها حكم يخصه لطفاً من الله بعباده ،
واما ان يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الابناء فليس من المقاصد الدينية اذ هو امر من الله يخص به من يشاء من عباده وينبغى ان تحسن فيه النية ما امكن خوفاً من العتب بالمناصب الدينية والملك لله يؤتية من يشاء. (٢)

قتل معاوية حجرا واصحابه

ومما نقم على معاوية رضى الله تعالى عنه قتله حجرا بن عدى واصحابه واجمال الكلام فى امر حجر وقتله وما دعى معاوية اليه على ما ذكره العلماء الاثبات

ان حجرا كان من عباد الناس وزهادهم وكان باراً بامه وكان كثير

(١) ما بين القوسين مزيد من صحيفة ٢٠٦ —

(٢) المقدمة ٢١٠ — ٢١٢

الصلاة والصيام وكان مجاب الدعوة. ذكره بعضهم في الصحابة واكثر المحدثين لا يصححون له صحبة وذكره في التابعين وكان يظهر الانكار على المغيرة بن شعبة وآلى معاوية رضى الله عنهما على الكوفة ولكن المغيرة كان فيه حلم وأناة فكان يصفح عنه ويعظه فيما بينه وبينه ويحذره غب هذا الصنيع فان معارضة السلطان شديد وبالها فلم يرجع حجر عن ذلك

فلما توفى المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه وجمعت الكوفة مع البصرة لزياد دخلها زياد وقد التف حول حجر جماعات من شيعة على كرم الله تعالى وجهه يقولون بامر حجر ويشدون على يده ويسبون معاوية ويتبرءون منه وذكر ابن جرير وغيره ان حجرا واصحابه كانوا ينالون من عثمان ويطلقون فيه مقالة الجور وينتقدون على الامراء ويسارعون في الانكار عليهم ويبالغون في ذلك ويتولون شيعة على ويتشددون في الدين

ويظهر ان حجرا واصحابه كانوا من الصلحاء البلهاء الذين عملت فيهم الدعاية السبئية وكانوا من الذين يعظمون الهنات ويرتكبون من اجلها الموبقات فجرت بينهم وبين زياد امور يطول ذكرها فكتب زياد بامرهم الى معاوية رضى الله عنه فعدهم معاوية ممن يسعون في الأرض فسادا ورأى في استبقائهم فسادا للامة وتفريقا للكلمة وفتقا على الخليفة فامرهم فجىء باربعة عشر منهم اليه فامرهم فقتل سبعة منهم فيهم حجر وعفى عن السبعة الاخر

وروى عن معاوية رضى الله تعالى عنه انه قال: قتل حجر احب من أن اقتل معه مائة ألف وروى الامام أحمد أنه لما قدم معاوية المدينة دخل على ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها فلامته في قتل حجر فقال

لها يا ام المؤمنين: انى رأيت قتل رجل فى صلاح الناس خيرا من استحيائه فى فسادهم وروى انه لم يزل يعتذر حتى عذرتة وروى انه قال لها: دعينى وحجرا حتى نلتقى عند ربنا عزوجل. (١)
قال ابن العرى: وانتم معشر المسلمين اولى ان تدعوها حتى يقفا بين يدى الله مع صاحبها العدل الامين المصطفى المكين وما انتم ودخولكم حيث لاتشعرون. (٢)

استلحاق معاوية زيادا

ومما نقم على معاوية رضى الله تعالى عنه استلحاقه زيادا والاطته باى سفيان وقد اوضح العلامة المحقق القاضى ولى الدين ابن خلدون امر الاستلحاق والسبب الباعث لمعاوية اليه اجمل ايضاح فقال رحمه الله

كانت سمية أم زياد مولاة للحارث بن كلدة الطيب وولدت عنده ابا بكره وكان ابو سفيان قد ذهب الى الطائف فى بعض حاجاته فاصابها بنوع من انكحة الجاهلية وولدت زيادا هذا ونسبته الى ابى سفيان واقر لها به الا انه كان يخفية ولما شب زياد وسمت به النجابة واستكتبه ابو موسى الاشعرى وهو على البصرة واستكفاه عمر فى امر فحسن منار دينه وحضر عنده يعلمه بما صنع فابلق ما شاء فى الكلام فقال عمرو بن العاص وكان حاضرا: لله هذا الغلام لو كان ابوه من

(١) انظر البداية والنهاية ٨ — ٤٩ — ٥٥ والطبرى ٦ — ١٤١ — ١٦٠

(٢) العواصم ٢١٣

قريش لساق العرب بعصاه قال: ابو سفيان وعلى يسمع والله اني
لاعرف اباه ومن وضعه في رحم امه فقال له على اسكت فلو سمع
عمر هذا منك كان اليك سريعا

ثم استعمل على زيادا على فارس فضبطها وكتب اليه معاوية يتهدده
ويعرض له بولادة ابى سفيان إياه وكتب اليه على انى وليتك وانا اراك
اهلا وقد كان من ابى سفيان فلتة من آمال الباطل وكذب النفس
لاتوجب ميراثا ولانسبا ومعاوية يأتى الانسان من بين يديه ومن خلفه
وعن يمينه وعن شماله فاحذر ثم احذر والسلام.

ولما قتل على وصالح زياد معاوية وضع مصلقة بن هبيرة الشيباني
على معاوية ليعرض له بنسب ابى سفيان ففعل ورأى معاوية ان يميله
باستلحاقه فالتمس الشهادة بذلك ممن علم لحوق نسبه بابى سفيان
فشهد له رجال من اهل البصرة والحقة، وكان اكثر شيعة على ينكرون
ذلك وينقمونه على معاوية حتى اخوه ابوبكرة (١)

قال القاضى ابوبكر: وقد صارت المسألة الى الخلاف بين الامة
وفقهاء الامصار فخرجت من حد الانتقاد الى حد الاعتقاد: وقد
صرح مالك فى كتاب الاسلام وهو الموطأ بنسبه فقال فى دولة بنى
العباس: زياد بن ابى سفيان ولم يقل كما يقول المجادل زياد بن ابيه
وفى ذلك فقه بديع لم يفتن له احد، وهو انها لما كانت مسألة خلاف
ونفذ الحكم فيها باحد الوجهين لم يكن لها رجوع فان حكم القاضى
فى مسائل الخلاف باحد القولين يمضيها ويرفع الخلاف فيها والله
اعلم. (٢)

(١) تاريخ ابن خلدون ٣ -- ٧ -- ٨ - (٢) العواصم ٢٤٢

الخاتمة

مما له علاقة وثيقة بمقصود الكتاب الكلام على يزيد بن معاوية وعلى واقعة الحسين رضى الله تعالى عنه معه وواقعة ابن الزبير رضى الله تعالى عنه معه ومع عبد الملك بن مروان وما يستتبع ذلك من الكلام على الخروج على الأمام وحكم قتال الخارجين عليه

الخروج على الأمام

عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال دعانا النبی ﷺ فبايعناه فقال: فيما اخذ علينا ﴿ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وان لائنزع الامر اهلہ الا ان تروا كفرا بواحا عندكم فيه من الله برهان﴾ رواه الشيخان عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال: ﴿من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية﴾ رواه الشيخان

تقدم ان الامامة تنعقد باحد ثلاثة امور بعقد اهل الحل والعقد لانسان وباستخلاف الامام وبجعل الامام الامر شورى بين عدد محصور اوغيره ثم الاتفاق على واحد منهم، ونزيد هنا رابعا وهو تغلب ذى شوكة على السلطة واخذه بزمام الامور فتعقد له الامامة بهذا الامر وان كان فاسقا كما صرحوا به ولكن ما هو حكم عزل من

انعقدت له الامامة وما حكم الخروج عليه

قال النووي: واما الخروج عليهم وقتالهم فحرام باجماع المسلمين وان كانوا فسقة ظالمين وقد تظاهرت الاحاديث بمعنى ما ذكرت واجمع اهل السنة انه لاينعزل السلطان بالفسق واما الوجه المذكور في كتب الفقه انه ينعزل وحكى عن المعتزلة ايضا فغلط من قائله مخالف للاجماع

قال العلماء وسبب عدم انزاله وتحريم الخروج عليه ما يترتب على ذلك من الفتن واراقة الدماء وفساد ذات البين فتكون المفسدة في عزله اكثر منها في بقاءه

قال القاضي عياض: اجمعوا على ان الامامة لاتعقد للكافر وعلى انه لو طرأ عليه الكفر انعزل قال: وكذا لو ترك اقامة الصلوات والدعاء اليها قال: وكذا عند جمهورهم البدعة قال: وقال بعض البصريين تنعقد له وتستدام له لانه متأول قال القاضي: فلو طرأ عليه كفر او تغيير للشرع او بدعة خرج عن حكم الولاية وسقطت طاعته ووجب على المسلمين القيام عليه وخلعه ونصب امام عادل ان امكنهم ذلك فان لم يقع ذلك الالطائفه ووجب عليهم القيام بخلع الكافر ولايجب في المبتدع الا اذا ظنوا القدرة عليه فان تحققوا العجز لم يجب القيام وليهاجر المسلم عن ارضه الى غيرها ويفر بدينه

قال ولا تنعقد بفاسق ابتداء فلو طرأ على الخليفة فسق قال بعضهم يجب خلعه الا ان تترتب عليه فتنة وحرب وقال جماهير اهل السنة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين لاينعزل بالفسق والظلم وتعطيل الحقوق ولا يخلع ولايجوز الخروج عليه بذلك بل يجب وعظه وتخويله للاحاديث الواردة في ذلك

قال وقد ادعى ابو بكر بن مجاهد في هذا الاجماع وقد رد عليه بعضهم هذا بقيام الحسين وابن الزبير واهل المدينة على بنى امية وبقيام جماعة عظيمة من التابعين والصدر الاول على الحجاج مع ابن الاشعث وتأول هذا القائل قوله ﴿ان لانا نزاع الامر اهل﴾ في ائمة العدل وحجة الجمهور ان قيامهم على الحجاج ليس لمجرد الفسق بل لما غير من الشرع وظاهر من الكفر، قال القاضي قيل ان هذا الخلاف كان اول ثم حصل الاجماع على منع الخروج والله اعلم. (١)

وهذا المحكي بقليل من حصول الاجماع بعد خلاف كان في الصدر الاول هو مراد النووي بحكاية الاجماع في صدر كلامه وصرح به ابن حجر الهيثمي في تحفة المحتاج فقال: ودعوى المصنف الاجماع على حرمة الخروج على الجائر انما اراد الاجماع بعد انقضاء زمن الصحابة واستقرار الامور: (٢)

حكم خروج الحسين بن علي وعبدالله بن الزبير رضي الله عنهم على يزيد

وخروج الحسين وابن الزبير اما لانهما كانا يريان عدم انعقاد بيعته لفسقه ويؤيده إمتناعهما عن البيعة له أولاً، وقول الحسين فيما بعث به لأهل الكوفة على ما نقله ابن خلدون عنه: لعمركم ما الأمام إلا العامل بكتاب الله القائم بشرع الله ،

(١) شرح مسلم ٨ — ٣٤ — ٣٥ —

(٢) تحفة المحتاج ٩ — ٦٦ —

او لانهما كانا يريان جواز او وجوب الخروج على الامام الجائر
ممن له اهلية وشوكة وقد صرح بهذا ابن حجر الهيثمي حيث قال:
وهم — اى البغاة — مخالفوا الامام ولو لاجرائها لحرمة الخروج عليه
اى لامطلقا بل بعد استقرار الامر المتأخر عن زمن الصحابة والسلف
رضى الله عنهم فلا يرد خروج الحسين بن على وابن الزبير رضى الله
تعالى عنهما ومعهما كثير من السلف على يزيد وعبد الملك. (١)

وهذا الامر عنى الحافظ ابن حجر العسقلانى حيث قال: وقسم
— اى من الخارجين — خرجوا غضبا للدين من أجل جور الولاة
وترك عملهم بالسنة النبوية فهؤلاء اهل حق ومنهم الحسين بن على
واهل المدينة فى الحرة والقراء الذين خرجوا على الحجاج. (٢)

حكم قتال الخارج على الامام الجائر

قال النووى فى المنهاج: ولا يقاتل البغاة حتى يبعث اليهم امينا فطنا
ناصرها يسألهم ما ينقمونه فان ذكروا مظلمة او شبهة ازالها

وقال ابن قدامة الحنبلى: فمن خرج على من ثبتت امامته باحد هذه
الوجوه باغيا وجب قتاله، ولا يجوز قتالهم حتى يبعث اليهم من يسألهم

(١) تحفة المحتاج ٩ — ٦٦ وما قاله من ان ابن الزبير خارج على عبد الملك
مخالف للصحيح الذى عليه جماهير العلماء من ان عبد الملك هو الخارج على
ابن الزبير كما سياتى (٢) فتح البارى ١٢ — ٢٤٠

ويكشف لهم الصواب الا ان يخاف كلهم فلا يمكن ذلك في حقهم
فاما ان امكن تعريفهم عرفهم ذلك وازال ما يذكرونه من المظالم
وازال حججهم فان لجوا قاتلهم حيثئذ لان الله تعالى بدأ بالأمر
بالاصلاح قبل القتال فقال سبحانه ﴿وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
فاصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى
تفنى إلى أمر الله﴾ (١)

وروى ان عليا رضى الله عنه راسل اهل البصرة قبل وقعة الجمل
ثم امر اصحابه ان لا يبدؤهم بالقتال ثم قال: ان هذا يوم من فلاح فيه
فلح يوم القيامة ثم سمعهم يقولون الله اكبر بالثرات عثمان فقال اللهم
اكب قتلة عثمان لوجوههم وروى عبد الله بن شداد بن الهادي ان
عليما لما اعتزلته الحرورية بعث اليهم عبد الله بن عباس فواضعوه كتاب
الله ثلاثة أيام فرجع منهم أربع آلاف.

فان ابوا الرجوع وعظهم وخوفهم القتال وانما كان كذلك لان
المقصود كفهم ودفع شرهم لاقتلهم فاذا امكن بمجرد القول كان اولى
من القتال لما فيه من الضرر بالفريقين فان سألوا الانظار نظر في حالهم
وبحث عن امرهم فان بان له ان قصد هم الرجوع الى الطاعة ومعرفة
الحق امهلهم قال ابن المنذر اجمع على هذا كل من احفظ عنه من
اهل العلم. (٢)

(١) الحجرات ٩

(٢) المغنى لابن قدامة ٨ - ١٠٨

وقال ابن الهمام ويجب على كل من اطاق الدفع ان يقاتل — اى الخوارج — مع الامام الا ان ابدوا ما يجوز لهم القتال — اى بحسب اجتهادهم — كأن ظلمهم او ظلم غيرهم ظلما لاشبهة فيه بل يجب ان يعينوهم حتى ينصفهم ويرجع عن جوره بخلاف ما اذا كان الحال مشتبها انه ظلم مثل تحمل بعض الجبايات التى للإمام اخذها والحاق الضرر بها لدفع ضرر اضر منه. (١)

وقال الحافظ العسقلانى فى الكلام على حديث قتال على رضى الله تعالى عنه للخوارج: وفيه جواز قتال من خرج عن طاعة الامام العادل ونصب الحرب فقاتل على اعتقاد فاسد واما من خرج عن طاعة امام جائر اراد الغلبة على ماله او نفسه او اهله فهو معذور ولا يحل قتاله وله ان يدفع عن نفسه وماله واهله بقدر طاقته

وقد اخرج الطبرى بسند صحيح عن عبد الله بن الحرث عن رجل من بنى مضر عن على وقد ذكر الخوارج فقال ان خالفوا اماما عادلا فقاتلوهم وان خالفوا اماما جائرا فلا تقاتلوهم فان لهم مقالا. قلت على ذلك يحمل ما وقع للحسين بن على ثم لاهل المدينة فى الحرة ثم لعبد الله بن الزبير ثم للقراء الذين خرجوا على الحجاج فى قصة عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث والله اعلم. (٢)

(١) فتح القدير ٥ — ٣٣٦ وابن عابدين ٣ — ٣١١ —

(٢) فتح البارى ١٢ — ٢٥٤ —

حكم قتال الحسين وقتله رضى الله تعالى عنه

ومما تقدم علم جواب سؤال هام يدور في الازهان وضل في الجواب عليه مثل القاضي ابوبكر ابن العربي وهو انه اذا كان الحسين جازله الخروج على يزيد للوجوه التي قدمناها فلعيش يزيد ايضا ان يقاتلوه لانهم كانوا يرون صحة امامة امامهم وحرمة الخروج عليه ووجوب قتال الخارجين عليه

وعلم ان الحسين رضى الله تعالى عنه قتل مظلوما شهيد وان قتله ظلمة فجار فانه لم يخرج الا بحق وعلى امام جائر ولم يرسل اليه من يسأله ما ينقم عليه ولم يقصر الأمام عن غيه وجسوره ولم يرتدع عن ظلمه وفجوره.

على ان الحسين رضى الله عنه لم يقتل كما قال ابن تيمية وابن كثير وغيرهم الا وهو طالب الرجوع الى بلده او الى الثغر او الى يزيد داخلا في الجماعة معرضا عن التفريق بين الامة ولو كان طالب ذلك اقل الناس لوجب اجابته الى ذلك فكيف لا تجب اجابة الحسين الى ذلك. (١)

(١) منهاج السنة ٢ — ٢٥٦ وانظر البداية والنهاية ٨ — ١٧٤ — ١٧٥ —

كلام المحقق ابن خلدون في خروج الحسين وقتله

قال رحمه الله تعالى: ولما ظهر فسق يزيد عند الكافة من اهل عصره بعثت شيعة اهل البيت بالكوفة للحسين ان ياتيهم ويقوموا بامره فرأى الحسين ان الخروج على يزيد متعين من اجل فسقه لاسيما من له القدرة على ذلك وظنهامن نفسه باهليته وشوكته فاما الاهلية فكانت كما ظن وزيادة واما الشوكة فغلط رحمه الله تعالى فيها لان عصبية مضر كانت في قريش وعصبية عبد مناف انما كانت في بنى امية تعرف ذلك لهم قريش وسائر الناس ولا ينكرونه وانما نسي ذلك اول الاسلام لما شغل الناس من الذهول للخوارق وامر الوحي وتردد الملائكة لنصرة المسلمين فاغفلوا امور عوائدهم وذهبت عصبية الجاهلية ومنازعها ونسيت ولم يبق الا العصبية الطبيعية في الحماية والدفاع ينتفع بها في اقامة الدين وجهاد المشركين والدين فيها محكم والعادة معزولة حتى اذا انقطع امر النبوة والخوارق المهولة تراجع الحكم بعض الشيء للعوائد فعادت العصبية كما كانت ولمن كانت واصبح مضر اطوع لبنى امية من سواهم بما كان لهم من ذلك قبل وقد تبين لك غلط الحسين الا انه في امر دنيوى ولا يضره الغلط فيه واما الحكم الشرعى فلم يغلط فيه لانه منوط بظنه وكان ظنه القدرة على ذلك ولقد عدله ابن العباس وابن الزبير^(١) وابن عمر وابن الحنفية اخوه وغيرهم في مسيره

(١) هذا الذى قاله ابن خلدون من ان ابن الزبير عدل الحسين في خروجه وقد جاء في بعض الروايات (وانظر البداية والنهاية ٨ — ١٦١) وهو الذى يتفق مع =

الى الكوفة وعلموا غلظه في ذلك ولم يرجع عما هو بسبيله لما اراده الله

واما غير الحسين من الصحابة الذين كانوا بالحجاز ومع يزيد بالشام والعراق ومن التابعين لهم فראوا ان الخروج على يزيد وان كان فاسقا لايحوز لما ينشأ عنه من الهرج والدماء فاقصروا عن ذلك ولم يتابعوا الحسين ولا انكروا عليه ولا اثموا لانه مجتهد وهو اسوة المجتهدين ولا يذهب بك الغلط ان تقول بتائم هؤلاء بمخالفة الحسين وقعودهم عن نصره فانهم اكثر الصحابة وكانوا مع يزيد ولم يروا الخروج عليه وكان الحسين يستشهد بهم وهو يقاتل بكر بلاء على فضله وحقه ويقول سلوا جابر بن عبد الله وابا سعيد الخدري وانس بن مالك وسهل بن سعيد وزيد بن ارقم وامثالهم ولم ينكر عليهم قعودهم عن نصره ولا تعرض لذلك لعلمه انه عن اجتهاد منهم كما كان فعله عن اجتهاد منه

وكذلك لا يذهب بك الغلط ان تقول بتصويب قتله لما كان عن اجتهاد وان كان هو على اجتهاد ويكون ذلك كما يحمد الشافعي والمالكي والحنفي على شرب النبيذ، واعلم ان الامر ليس كذلك وقتاله لم يكن

== العقل ومع جلالة ابن الزبير وصحبته ومروءته وورعه ومجاهداته العجيبة في التعبد وقرابته من الحسين وما يروى ان الحسين كان اثقل خلق الله عليه وانه كان يحثه على الخروج الى الكوفة ليخلوله الجرب بمكة لانه كان يعلم ان الناس لا يباي ما دام الحسين موجودا. هذه الرواية مع انها لم تثبت بطريق صحيح امر الاسماع وتنفر منه الطباع ويتنافى مع شخصية ابن الزبير الفذة البارعة في الم والدين فلذا ضرب هذا المحقق عنها صفحا

عن اجتهاد هؤلاء وان كان خلافه عن اجتهادهم وانما انفرد بقتاله يزيد واصحابه

ولا تقولن ان يزيد وان كان فاسقا ولم يجر هؤلاء الخروج عليه فافعال عندهم صحيحة واعلم انه انما ينفذ من اعمال الفاسق ما كان مشروعا وقاتل البغاة عندهم من شرطه ان يكون مع الامام العادل وهو مفقود في مسألتنا فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا يزيد بل هي من فعلات المؤكدة لفسقه والحسين فيها شهيد مثاب وهو على حق واجتهاد والصحابة الذين كانوا مع يزيد على حق ايضا واجتهاد

وقد غلط القاضي ابوبكر ابن العربي المالكي في هذا فقال في كتابه الذي سماه بالعواصم والقواصم ما معناه: ان الحسين قتل بشرع جده وهو غلط حملته عليه الغفلة عن اشتراط الامام العادل ومن اعدل من الحسين في زمانه في امامته وعدالته في قتال اهل الاراء. (١)

حال يزيد

الذى عليه جماهير العلماء ان يزيد من ملوك المسلمين الجبابرة وخلفائهم غير الراشدين (روى عن الامام احمد انه قيل له الا تكتب الحديث عن يزيد قال لا ولا كرامة اوليس هو الذى فعل باهل المدينة ما فعل) (٢)

(١) المقدمة ٢١٦ — ٢١٧ —

(٢) منهاج السنة ٢ — ٢٥٣ —

وقد شذ القاضى ابوبكر بن العربى وتبعه محب الدين الخطيب فذهبا
الى عدالته واستدلا على ذلك بما هو او هن من نسج العنكبوت
استدل ابن العربى بتسمية الامام الليث بن سعد يزيد بامير
المؤمنين. (١) ومن ينكر كونه امير المؤمنين وكونه اميرا للمؤمنين لاينافى
فسقه وروى عن عمر بن عبد العزيز انه ضرب من سماه امير المؤمنين
عشرة سياط

واستدل محب الدين الخطيب على ذلك بما نقله ابن
كثير، انه لما رجع اهل المدينة من عند يزيد وخلعوه مشى عبد الله
بن مطيع واصحابه الى محمد بن الحنفية فارادوه على خلع يزيد فابى
عليهم فقال ابن مطيع ان يزيد يشرب الخمر ويترك الصلاة ويتعدى
حكم الكتاب فقال لهم مارأيت منه ماتذكرون وقد حضرته واقمت
عنده فرأيتته مواظبا على الصلاة متحريرا للخير يسأل عن الفقه ملازما
للخير الى اخر الحوار بينهم. (٢)

وهذا الخبر ذكره ابن كثير بدون سند وان ثبت فاولى ان يستدل
به على فسقه لان الاثبات مقدم على النفى والجرح مقدم على التعديل
وبعضهم نسبه الى الكفر والزندقة وهو مردود بامور
١ — ان اهل المدينة لما خرجوا عليه وخلعوه لم يذكروا عنه —
وهم اشد الناس عداوة له — الا شرب الخمر وترك الصلاة ونحو
ذلك ولم يتهموه بكفر وزندقة. (٣)

(١) العواصم ٢٢٨

(٢). (٣). (البداية والنهاية ٨ — ٢٣٢ — ٢٣٣ —

٢ — بيعة ابن عمر له بعد وفاة ابيه وعدم نقضه بيعته حين نقضها
اهل المدينة، روى البخارى ان اهل المدينة لما خلعوه جمع ابن عمر
حشمه وولده وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول ﴿ينصب لكل غادر
لواء يوم القيامة﴾ وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله ﷺ
وانى لا ارى غدرا اعظم من ان نبايع رجلا على بيع الله ورسوله ثم
ننصب له القتال وانى لا اعلم احدا خلعه ولا بايع فى هذا الامر الا
كان الفيصل بينى وبينه.

٣ — وكذ لك اكثر الامة وفيهم اكثر الصحابة والتابعين لم يخلعوا
بيعته قال ابن كثير قال ابو جعفر الباقر: لم يخرج احد من آل الى
طالب ولا من بنى عبد المطلب ايام الحرية.

وما يقال من انه لما اتاه نبأ وقعة الحرية استبشر بذلك واستشفى
به وانشد شعر ابن الزبير فى وقعة احد

ليت اشياخى بيدر شهدوا * جزع الخزرج من وقع الاسل
فى غير ذلك من ايات هى صريح الكفر كذب كما قال ابن كثير.
وكذا ما يقال انه انشده لما اتاه خبر مقتل الحسين رضى الله تعالى
عنه كما قال ابن تيمية. (١)

(١) منهاج السنة ٢ — ٢٤٧

مقتل الحسين رضى الله تعالى عنه وموقف يزيد منه

قال ابن تيمية: الذى نقله غير واحد ان يزيد لم يامر بقتل الحسين ولا كان له غرض فى ذلك بل كان يختار ان يكرمه ويعظمه كما امره بذلك معاوية رضى الله عنه ولكن كان يختار ان يمتنع من الولاية والخروج عليه فلما قدم الحسين وعلم ان اهل العراق يخذلونه ويسلمونه طلب ان يرجع الى يزيد او يرجع الى وطنه او يذهب الى الثغر فمنعوه من ذلك حتى يستأسر فقاتلوه حتى قتل مظلوما شهيدا رضى الله تعالى عنه وان خبر قتله لما بلغ يزيد واهله ساء لهم ذلك وبكوا على قتله وقال يزيد لعن الله ابن مرجانة يعنى عبد الله بن زياد اما والله لو كان بينه وبين الحسين رحم لما قتله وقال قد كنت ارضى بطاعة اهل العراق بدون قتل الحسين وانه جهز اهله باحسن الجهار وارسلهم الى المدينة لكنه مع ذلك ما انتصر للحسين ولا امر بقتل قاتله ولا اخذ بثأره وما يذكر من سبى نساءه والدوران بهم فى البلدان وحملهم على الجمال بغير اقتاب فهذا كذب وباطل. (١)

وذكر نحوه ابن كثير وذكر قولاً آخر فقال وقيل ان يزيد فرح بقتل الحسين اول ما بلغه ثم ندم على ذلك. (٢)
وما يقال ان السماء يومئذ امطرت دماً وان الحمرة ظهرت فى السماء ولم تظهر قبل ذلك وانه ما رفع حجر فى الدنيا الا وجد تحته دم عبيط الى غير ذلك كل ذلك كذب. (٣)

(١) منهاج السنة ٢ — ٢٤٩ — (٢) البداية والنهاية ٨ — ٢٣٢

(٣) البداية والنهاية ٨ — ٢٠١ — منهاج السنة ٢ — ٢٥٠

لعن يزيد

واذ قد تبين ان كفر يزيد لم يثبت فلا يجوز لعنه فان لعن المسلم المعين حرام ومن احسن ما وقفت عليه في ذلك ما قاله الشيخ ابو عمر بن الصلاح في فتاواه حيث سأل عن لعن يزيد لكونه امر بقتل الحسين

فاجاب لم يصح عندنا انه امر بقتله رضى الله عنه والمحفوظ ان الأمر بقتاله المفضى الى قتله كرمه الله انما هو عبد الله بن زياد والى العراق اذ ذاك واما سب يزيد ولعنه فليس شأن المؤمنين وان صح انه قتله أو أمر بقتله وقد ورد في الحديث المحفوظ ان لعن المسلم كقتله وقاتل الحسين رضى الله عنه لا يكفر بذلك وانما ارتكب اثما عظيما وانما يكفر بالقتل قاتل نبي من الانبياء

والناس في يزيد ثلاث فرق فرقة تتولاه وتحبه وفرقة تسبه وتلعنه وفرقة متوسطة في ذلك لا تتولاه ولا تلعنه وتسلك به مسلك سائر ملوك الاسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك

وهذه الفرقة هي المصيبة ومذهبها هو اللائق بمن يعرف سيرة الماضين ويعلم قواعد الشريعة المطهرة جعلنا الله من خيار اهلها آمين. (١)

(١) فتاوى ابن الصلاح ٣٨ —

حكاية مقتل الحسين وما شجر بين الصحابة في المجامع

قال ابن حجر الهيتمي قال الغزالي وغيره: ويحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج على بغض الصحابة والطعن فيهم وهم علم الدين تلقى الأئمة الدين عنهم رواية ونحن تلقيناه عنهم دراية فالتاعن فيهم مطعون طاعن في نفسه ودينه

قال ابن الصلاح والنووي: الصحابة كلهم عدول وكان للنبي ﷺ مائة الف واربعة عشر الف صحابي عند موته ﷺ والقرآن والانخبار مصرحان بعدا لتهم ولما جرى بينهم محامل. (١)

(١) الصواعق المحرقة ٢٢١ — ٢٢٢

امير المؤمنين عبد الله بن الزبير

وهو صحابي ابوه الزبير احد العشرة المشهود لهم بالجنة وحواري النبي ﷺ وامه اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عن ذات النطاقين وجدته لايه صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ ورضى عنها اسلمت وهاجرت وعمة ابيه خديجة بنت خويلد ام المؤمنين وخالته عائشة ام المؤمنين

وهو اول مولود للمهاجرين الى المدينة بعد الهجرة وفرح المسلمون بولادته فرحاشديدا لان اليهود كانوا يقولون قد سحرناهم فلايولد لهم فاكذبهم الله سبحانه وتعالى، فحنكه رسول الله ﷺ بتمر لأكها فكان ريق رسول الله ﷺ اول شيء نزل في جوفه ثم دعى له وبارك عليه وسماه عبد الله وكناه ابا بكر بكنية جده واسمه وولد في السنة الاولى من الهجرة

وكان صوا ما قواما طويل الصلاة وصولا للرحم عظيم الشجاعة ومن مجاهداته في العبادة المنقولة عنه انه قسم الدهر ثلاث ليال ليلة يصلي قائما حتى الصباح وليلة راكعا حتى الصباح وليلة ساجدا حتى الصباح وغزى ابن الزبير افریقیة مع عبد الله بن سعد بن ابى سرح فاتاهم ملك افریقیة في مائة الف وعشرين الفا وكان المسلمون عشرين الفا فسقط في ايديهم فنظر ابن الزبير الى ملكهم قد خرج من عسكره فاخذ ابن الزبير جماعة فقصده فقتله ثم كان الفتح على يديه وكان لاينازع في ثلاث في العبادة والشجاعة والفصاحة وقد جاء

سيل مرة فطبق البيت فجعل يطوف سباحة وروى ابن نعيم انه كان
لابن الزبير مئة غلام يتكلم كل غلام منهم بلغة غير لغة الآخر وكان
ابن الزبير يكلم كل واحد منهم بلغته

وكنت اذا نظرت اليه في امر دنياه قلت هذا رجل لم يرد الله
والدار الاخرة طرفة عين. واذا نظرت اليه في امر آخرته قلت هذا رجل
لم يرد الدنيا طرفة عين. (١)

امر عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما

كان ابن الزبير قد اى بيعة يزيد في اول الامر حينما اخذ له بيعة العهد
ابوه معاوية وآخر الامر حينما تولى الامر بعد موت ابيه ولما بلغه مقتل
الحسين رضى الله عنهما اخذ يؤلب الناس على بنى امية ويحثهم على
خلع يزيد فبايعه خلق كثير فى الباطن وكاتبه أهل المدينة وغيرهم
فلما بلغ ذلك يزيد شق عليه، ثم قدم وفد من المدينة على يزيد فأكرمهم
وأجازهم بجوائز سنية، ثم عادوا من عنده بالجوائز وأنكروا عليه شرب
الخمر وترك الصلاة وغير ذلك فخلعوه وخلعه عامة الناس ولم يخلعه
على بن الحسين زين العابدين ولا محمد بن الحنفية ولا ابن عمر ولا

(١) التهذيب ١ - ٢٦٦ الاصابة ٢ - ٣٠٩

البداية والنهاية ٨ - ٣٣٢

احد من بنى عبد المطلب ولا احد من بيت ابن عمر^(١) وولى اهل المدينة عليهم عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة فبعث إليهم يزيد جندا فكانت وقعة الحرة وماادراك ماوقعة الحرة

وكان يزيد قد امرهم ان يذهبوا بعد ما فرغوا من امر المدينة الى قتال ابن الزبير في مكة وكان قد التحق بابن الزبير رضى الله تعالى عنهما خلائق كثيرون فساروا حتى وصلوا مكة وقاتلوا ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما ودام القتال نحو اربعة اشهر حتى بلغهم نبأ موت يزيد فرجعوا إلى الشام وقد تولى الأمر بعهد منه ابنه معاوية بن يزيد وقد كان شابا صالحا ضعيفا ولم يمض عليه ستة اشهر حتى مات ولم يعهد الى احد

وتولى الامر من بعده مروان بن الحكم ولم تمض عليه عشرة اشهر حتى مات وتولى الامر من بعده ابنه عبد الملك

(فلما مات يزيد استفحل امر ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما جدا وبويع له بالخلافة في جميع البلاد الاسلامية وبايع له الضحاك بن قيس بدمشق واعمالها ولم يتخلف عنه الا بعض اهل الشام حتى هم مروان بالقدوم على ابن الزبير والبيعة له فثناه عن ذلك بعض شيعة بنى امية)
(٢) وبايعوه بالخلافة فعارض ابن الزبير واخذ الشام ومصر من نوابه ثم جهز السرايا الى العراق ومات

(١) انظر البداية والنهاية ٨ — ٢١٧ — ٢١٨

(٢) نقل هذه الامور في فتح البارى عن الطبرى وخليفة بن خياط والى زركة في تواريخهم

وتولى ابنه عبد الملك فقتل مصعب بن الزبير والى العراق من قبل
اخيه عبد الله واخذها وولى عليها الحجاج ثم بعثه الى قتال عبد الله
بن الزبير بمكة فحاصره الحجاج بها قريبا من سبعة اشهر حتى ظفر
به وقتله سبعة عشر جماد الاولى من سنة ٧٣ وكانت مدة خلافته
تسع سنين. (١)

خليفة ابن الزبير رضى الله تعالى عنه

وقد اختلف العلماء فى ان الامام بعد موت معاوية بن يزيد هل
كان عبد الله بن الزبير ام مروان بن الحكم ثم ابنه عبد الملك والذى
عليه الجماهير من العلماء ان الامام الحق حينئذ كان ابن الزبير

قال السيوطى: والاصح ما قاله الذهبى ان مروان لا يعد فى امراء
المؤمنين بل هو باغ خارج على ابن الزبير ولاعهده الى ابنه بصحيح
وانما صحت خلافة عبد الملك من حين قتل ابن الزبير. (٢)

وقال الحافظ ابن كثير: كان هو — ابن الزبير — الامام بعد موت
معاوية بن يزيد لا محالة وهو ارشد من مروان بن الحكم حيث نازعه
بعد ان اجتمعت الكلمة عليه وقامت البيعة له فى الافاق وانتظم له
الامر والله اعلم. (٣)

(١) انظر مجمع الزوائد ٧ — ٢٥٢ والاصابة ٢ — ٣١١

(٢) تاريخ الخلفاء ٢١٢ —

(٣) البداية والنهاية ٨ — ٣٤١

وذهب الحافظ العسقلاني الى ابعد من هذا فلم يعد معاوية بن يزيد
ايضا في امراء المؤمنين ولعل ذلك لعدم الاعتداد بعهد ابيه يزيد اليه
لفسق يزيد ولاتفاق جمهور المسلمين على ابن الزبير فقال في الكلام
على قوله عليه السلام «يكون بعدى اثنا عشر خليفة يجتمع عليهم الناس»
الاولى ان يحمل قوله: بعدى على حقيقة البعدية فان جميع من ولى
الخلافة من الصديق الى عمر بن عبد العزيز اربعة عشر نفسا اثنان
لم تصبج ولايتهما ولم تطل مدتهما وهما معاوية بن يزيد ومروان بن
الحكم والباقون اثنا عشر نفسا على الولاء كما اخبر عليه السلام وكانت وفاة
عمر بن عبد العزيز سنة احدى ومئة وتغيرت الاحوال بعده وانقضى
القرن الاول الذى هو خير القرون

ولا يقدح في ذلك قوله يجتمع عليهم الناس لانه يحمل على الاكثر
الاغلب لان هذه الصفة لم تفقد منهم الا في الحسن بن على وعبد
الله بن الزبير مع صحة ولايتهما والحكم بان من خالفهما لم يثبت
استحقاقه الا بعد تسليم الحسن وبعد قتل ابن الزبير والله اعلم. (١)

(١) فتح البارى — ١٣ — ١٨٣

واقعة ابن الزبير مع عبد الملك

ونرى ان نختتم هذه الخاتمة بما قاله العلامة ابن خلدون فيما جرى بين ابن الزبير وعبد الملك وقد خلط رحمه الله في كلامه هذا الغث بالسمين فنذكر كلامه ثم نعلق عليه بما عليه من المآخذ وايضاح بعض المواد قال بعد ذكره ما تقدم نقله عنه في خروج الحسين رضى الله عنه على يزيد

واما ابن الزبير فانه رأى في قيامه. ما رآه الحسن وظن كما ظن وغلطه في امر الشوكة اعظم لان بنى اسد لايقاومون بنى امية في جاهلية ولا اسلام والقول بتعين الخطأ في جهة مخالفة كما في جهة معاوية مع على لاسبيل اليه لان الاجماع هنالك قضى لنا به (١) ولم نجده ههنا واما يزيد فعين خطئه فسقه وعبد الملك صاحب ابن الزبير اعظم الناس عدالة (٢) وناهيك بعدالته احتجاج مالك بفعله وعدول

(١) مراده الاجماع المتأخر عن زمن الصحابة وإلا فالمسألة كانت مسألة خلاف بين الصحابة بخلاف قضية ابن الزبير وعبد الملك فانه لم يقع الاجماع على طرف منها لا في زمن الصحابة فنرى ان كثيرا من الصحابة كابن عباس وابن عمرو وابن الحنفية كانوا قد امتنعوا عن بيعة الطرفين ولا بعد زمن الصحابة فان المسألة مسألة خلاف بين العلماء وان كان الجمهور على ان الحق كان فى طرف ابن الزبير رضى الله عنه

(٢) أى من اعظم الناس عدالة كما جاء في بعض الاحاديث ان افضل الاعمال كذا والمراد من افضل الاعمال

ابن عباس وابن عمر الى بيعته عن ابن الزبير^(١) وهم معه بالحجاز مع ان الكثير من الصحابة كانوا يرون ان بيعة ابن الزبير لم تنعقد لانه

(١) هذا غير صحيح فان ابن عباس لم يبايع أحداً الا ابن الزبير ولا عبد الملك كما قاله ابن خلدون نفسه في التاريخ ج ٣ — ص ٢٧ — ٢٨ وقال ابن كثير ولما وقع الخلاف بين ابن الزبير وعبد الملك اعتزل ابن عباس ومحمد بن الحنفية الناس فدعا هما ابن الزبير ليبايعاه فابيا عليه وقال كل منهما لا نبايعك ولا نخالفك فخرجوا الى الطائف واقام ابن عباس سنتين لم يبايع احدا (البداية والنهاية ٧—٣٠٥ — ٣٠٦) وذكر ابن كثير في حمل ابن الزبير لهما على البيعة امرا منكرا الا انه فنده في صحيفة ٢٧٨

ولم يعيش ابن عباس بعد اماره عبد الملك الا نحو سنتين فان اماره عبد الملك كانت في ثالث رمضان سنة خمس وستين ووفاة ابن عباس كانت سنة ثمان وستين

وكذلك ابن عمر لم يبايع احدا منهما حتى استشهد ابن الزبير فبايع عبد الملك عن عبد الله بن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك قال كتب الى اقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسول الله ﷺ ما استطعت وان بنى قد اقروا بمثل ذلك. رواه البخارى

قال في فتح البارى كان عبد الله بن عمر في تلك المدة — مدة الخلاف بين ابن الزبير وعبد الملك — امتنع ان يبايع لابن الزبير او لعبد الملك كما كان امتنع ان يبايع لعلى او لمعاوية ثم بايع لمعاوية لما اصطليح مع الحسن بن على واجتمع عليه الناس وبايع لابنه يزيد بعد موت معاوية لاجتماع الناس عليه ثم امتنع من المبايعه لاحد حال الاختلاف الى ان قتل ابن الزبير وانتظم الملك كله لعبد الملك فبايع له حيثئذ فهذا معنى قوله لما اجتمع الناس على عبد الملك. فتح البارى — ١٣ — ١٦٥

لم يحضرها اهل العقد^(١) والحل كبيعة مروان^(٢) وابن الزبير على خلاف ذلك

والكل مجتهدون محمولون على الحق في الظاهر وان لم يتعين في جهة منهما والقتل الذي نزل به بعد تقرير ما قررنا يجيء على قواعد الفقه^(٣) وقوانينه مع انه شهيد مثاب باعتبار قصده وتحريره الحق.

(١) ان كان مراده جميع اهل العقد والحل فهم لم يحضروا لبيعة ابن الزبير لابيعة مروان وان كان مراده جلهم فقد حضروا بيعة ابن الزبير ولم يتخلف عن بيعته الا بعض اهل الشام حتى ان مروان هم بالبيعة له فثناه عن ذلك بعض شيعة بنى امية كما سبق

(٢) وأنظر ما معنى هذا القول ان كان مراده أن أهل العقد والحل حضروها فهذا غير صحيح فانهم لم يحضروها لاكلهم ولاجلهم وإن كان مراده كما أن بيعة مروان لم يحضرها اهل العقد والحل فصحيح ولكن ما معنى قوله وابن الزبير على خلاف ذلك وعلى كل تقدير فقوله وابن الزبير على خلاف ذلك غير صحيح .

(٣) مجيئه على قواعد الفقه من جهة أن عبد الملك كان يرى أن بيعة ابن الزبير لم تنعقد لأنه لم يحضرها جميع أهل الحل والعقد وكان هو أقوى شركة منه فكان يرى نفسه أحق بالخلافة وأنه يجب عليه القيام بها وصرف غيره عنها توحيد الكلمة لمسلمين وان كان مخطئاً في رايه هذا عند جماهير العلماء

ثم قال ونعم ما قال فلذا آثرنا ان نختم كتابنا به : هذا هو الذى ينبغي
ان تحمل عليه افعال السلف من الصحابة والتابعين فهم خيار الامة
واذا جعلنا هم عرضة للقدح فمن الذى يختص بالعدالة والنبي ﷺ
يقول: ﴿خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم — مرتين او ثلاثا — ثم
يفشو الكذب﴾ فجعل الخيرة مختصة بالقرن الاول والذى يليه
فاياك ان تعود نفسك اولسانك التعرض لاحد منهم ولا يشوش
قلبك بالريب فى شىء مما وقع منهم واتمس لهم مذاهب الحق وطرقه
ما استطعت فهم اولى الناس بذلك وما اختلفوا الا عن بينة وما قاتلوا
او قتلوا الا فى سبيل جهاد او اظهار حق
واعتقد مع ذلك ان احتلا فهم رحمة لمن بعدهم من الامة ليقتندي
كل واحد بمن يختاره منهم ويجعله امامه وهاديه ودليله فافهم ذلك وتبين
حكمة الله فى خلقه واكوانه واعلم انه على كل شىء قدير واليه الملجأ
والمصير والله تعالى اعلم. (١)

١٩ شباط ١٩٨٦ الموافق ١٠ جمادى الآخرة ١٤٠٦ هـ

(١) مقدمة ابن خلدون ٢١٧ — ٢١٨

فهرس فصل الخطاب

الموضوع	الصفحة
الاهـداء	٣
مقدمة بقلم معالي مدير الجامعة	٥
د. عبد الله بن عبد المحسن التركي	
افتتاحية	٧
تعريف بالكتاب	٨
تعريف الصحابي	١٢
نبذة من الأحاديث الواردة في فضل الصحابة	١٣
عدالة الصحابة وأقوال العلماء فيها	١٥
كلام الحافظ العسقلاني	١٧
كلام القرطبي	١٧
كلام ابن حجر الهيتمي	١٩
كلام النووي في محامل ما جرى بين الصحابة	١٩
أمور هامة لا بد من التنبيه عليها	٢٢
أكثر المنقول من المطاعن في الصحابة كذب	٢٤
تقسيم المؤرخين إلى ثلاث طوائف	٢٥
الطائفة الأولى الكذابون	٢٥

٢٦	الطائفة الثانية أهل الأمانة وجلالة العلم
	الجامعون بين الروايات الصحيحة والسقيمة بأسانيدها
	وبيان عذرهم في ذلك
٢٦	الاعتذار عن المفسرين الجامعين بين الغث والسمين
٢٨	الطائفة الثالثة الجامعة بين الغث والسمين مع حذف الأسانيد
٣٠	حال كتاب الامامة والسياسة لابن قتيبة
٣٢	خاتمة المقدمة
٣٤	الفصل الأول في أبي بكر الصديق
٣٤	فضائل أبي بكر
٣٦	النصوص المصرحة بخلافة الصديق والمشيرة إليها
٣٨	هل نص النبي ﷺ على خلافة الصديق
٤٠	كيفية خلافة الصديق وما اكتنفها من أعماله المجيدة
٤٥	انعقاد الاجماع على خلافة الصديق
٤٥	بيعة علي للصديق هل تأخرت أم كانت في أول الأمر
٤٩	وجد فاطمة على الصديق وهجرها اياه
٥٠	موقف سعد بن عباد من خلافة الصديق
٥٢	مواقف الصديق الرفيعة في الإسلام
٥٤	الفصل الثاني في عمر بن الخطاب
٥٤	فضائل الفاروق
٥٥	كيفية خلافة الفاروق

الموضوع	الصفحة
لكتاب الذى هم النبي ﷺ بكتابته حينما اشتد وجعه	٥٧
الفصل الثالث فى عثمان	٦١
فضائل ذي النورين	٦١
البيعة لذي النورين والاتفاق عليها	٦٥
عدل عثمان وصلته وبره	٦٧
ظهور النعمة على عثمان وأسبابها	٦٨
لسبب الأول أنفة العرب ممن ليس لهم سابقة فى الإسلام	٧٠
لسبب الثانى ابن سبأ وكيدته للإسلام من نواح	٧١
دعاوى ابن سبأ التى قصد بها اضلال المسلمين	٧٢
نكاتب السبثيين بالتظلم من ولاية عثمان بالامصار	٧٣
نزوير الكتب على لسان كبار الصحابة	٧٥
مجيء الاحزاب إلى عثمان من الامصار واقناع عثمان	٧٦
اياهم وانصرافهم نحو بلدانهم	
رجوع الثوار عندما وجدوا الكتاب	٧٧
تحقيق أمر الكتاب وبيان انه مزور من قبل رؤساء الثوار	٧٩
ضرب الحصار على عثمان وقتله	٢
كيف وقع عثمان بالمدينة وفيها جماعة من كبار الصحابة	
اجمال الامور التى نقموها على عثمان	
تحقيق الكلام على ما نقموه على عثمان تفصيلا	
ضربه لعمار	

٩٠	ضربه ابن مسعود ومنعه عطائه
٩١	جمعه القرآن
٩٢	حمى عثمان الحمى
٩٢	نفى عثمان ابا ذر إلى الربرة
٩٣	اخراج عثمان ابا الدرداء من الشام
٩٤	رد عثمان الحكم بن العاص من الطائف إلى المدينة
٩٥	ترك عثمان القصر في الصلاة
٩٦	عزل عثمان كبار الصحابة
٩٦	تولية عثمان اقاربه
٩٨	الكلام على عمال عثمان تفصيلا
٩٨	معاوية
٩٨	عبد الله بن عامر بن كريز
٩٩	مروان بن الحكم
١٠١	عبد الله بن سعد بن ابي سرح
١٠٢	الوليد بن عقبة بن ابي معيط ونبذة من حياته
١٠٥	نزول الآية في الوليد وبيان انه لم يصح فيه شيء
	يرجع التعويل عليه .
١٠٧	الاجوبة عنه على تقدير صحة نزول الآية فيه
١٠٨	حد الوليد بن عقبة في الخمر

١٠٩	اسراف عثمان في بيت المال وبيان انه مختلق وانه انما اعطى اقاربه من مال نفسه .
١١٢	امتناع عثمان عن قتل عبيد الله بن عمر بقتله الهرمزان وغيره .
١١٤	وحشى والخمر
١١٧	الفصل الرابع في علي
١١٧	فضل علي
١١٨	الكلام على أحاديث الموالات
١٢٠	المامة سريعة بحياة ابي الحسن
١٢١	الأخبار الواردة في السكوت عما شجر بين الصحابة
١٢٣	وجوب الامساك عما شجر بين الصحابة ليس على اطلاقه
٢٥	بيعة علي رضي الله عنه
٦	الخلاف بين علي ومعاوية ووجهة نظر كل واحد منهما
	وقعة الجمل
	خروج أصحاب الجمل إلى البصرة
	خروج علي إلى البصرة
	وقعة صفين
	تحقيق الكلام في أمر التحكيم وبيان انه على الوجه المشهور مختلق .

١٣٩	ترجمة ابي موسى الأشعري
١٤٠	ترجمة عمرو بن العاص
١٤١	تحقيق أمر التلاعن بين علي ومعاوية
١٤٣	الغلو في علي وبيان ان نشأته من ابن سبأ
١٤٤	منشأ القول بالوصاية لعلي وأصل المذهب
١٤٦	الفصل الخامس في الحسن
١٤٦	فضائل الحسن
١٤٧	الصلح بين الحسن ومعاوية
١٤٨	موت الحسن مسموماً ومن الذي سمه
١٥٠	الفصل السادس في معاوية
١٥٠	فضائل معاوية
١٥٥	معاوية من الخلفاء الراشدين
١٥٨	عهد معاوية لابنه يزيد
١٥٨	حكم ولاية العهد
١٥٩	ما الذي دعى معاوية إلى العهد ليزيد
١٦٢	كلام ابن خلدون في ذلك
١٦٥	قتل معاوية حجراً واصحابه
١٦٧	استلحاق معاوية زيادا
١٦٩	الخاتمة

١٦٩	حكم الخروج على الامام
١٧١	حكم خروج الحسين وابن الزبير على يزيد
١٧٢	حكم قتال الخارج على الامام الجائر
١٧٥	حكم قتال الحسين وقتله
١٧٦	كلام ابن خلدون في خروج الحسين وقتله
١٧٨	حال يزيد
١٨١	مقتل الحسين وموقف يزيد منه
١٨٢	لعن يزيد
١٨٣	حكاية مقتل الحسين وما شجر بين الصحابة في المجامع
١٨٥	أمر ابن الزبير
١٨٧	نخلة ابن الزبير
١٨٩	واقعة ابن الزبير مع عبد الملك



Bibliotheca Alexandrina



0338641